

Religi3n e imperialismo: representaciones del marxismo en la revista *Liç3es B3blicas* de la Iglesia Asamblea de Dios de Brasil (1980-1990)¹

Religion and imperialism: representations of the Marxism in the magazine *Liç3es B3blicas* of the Church God's Assembly of Brazil (1980-1990)

Andr3 Dioneu Fonseca²

Diogo da Silva Roiz³

Recibido el 15-10-2009

Aceptado el 13-12-2009

Resumen

Pocos estudios en la historia han intentado analizar las consideraciones de los liderazgos pentecostales sobre las teor3as marxistas, o el socialismo y el comunismo. As3, el objetivo de este art3culo es analizar a trav3s de la revista *Liç3es B3blicas* la preocupaci3n de la Asamblea de Dios Ministerio Mis3n de Bel3n con el marxismo, en un momento en el que muchos pa3ses a3n estaban ligados al bloque comunista del Este Europeo.

Palabras clave: Marxismo; representaciones de la religiosidad.

Abstract

Few studies in history have looked for to analyze the considerations of the pentecostals leaderships on the marxist theories, the socialism and the communism. Thus, the objective of this article is to analyze through the “*Liç3es B3blicas*” magazine the concern of the Assembly of God Ministry Mission of *Bel3m* with the marxism, at a moment where many countries still were on to the communist block of the European East.

Ken-Words: Marxism, anti-communism, representations.

Introducción

En el interior del pensamiento de la izquierda, se ha planteado una crisis ininterrumpida sobre la base de su 'proyecto político'. Con la caída del Muro de Berlín en 1989 y con el fin de la URSS, al inicio de los años 90, los reflejos se agravaron aún más.⁴ Justamente por esto, hablar de marxismo hoy, pensamiento marxiano, ideología, clase social, modo de producción, para algunos es un atraso, principalmente, para aquellos que forman parte de la ideología neoliberal y que critican todos los tipos de movimientos de izquierda. Pero para una buena parte de los autores todavía es fundamental y debe ser hecho, ya que la previsión del fin de la historia⁵ y la efectivación del neoliberalismo como última etapa del proceso histórico de la humanidad, se ha mostrado insuficiente a medida que serios problemas sociales han ido ganando cuerpo en la década de 1990.⁶

De proporciones diferentes, pero no menos importantes, son las críticas que se acumulan cada vez más sobre el Iluminismo y el Positivismo. En un tiempo de interpelaciones, que se vuelve contra todas las herencias intelectuales del pasado, ni siquiera el pensamiento científico y el pensamiento religioso han quedado indemnes.

Constituyéndose desde los siglos XVIII y XIX en los modelos más significativos de interpretación de las sociedades del pasado, el/los Iluminismo(s), el/los Positivismo(s) y el/los Marxismo(s), que anhelaron alcanzar por medio de sus 'Filosofías de la Historia' la realización de sus 'proyectos políticos', se revelaron en el siglo XX sin la misma fuerza explicativa y sin la misma capacidad de realización en la 'práctica'⁷

Esto es así fundamentalmente porque el proyecto de una sociedad globalizada y armonizada por las luces, en el Iluminismo, de una sociedad humanizada por el saber científico, en el Positivismo, y de una sociedad justa y sin división de clases, en el Marxismo, se mostraron ineficientes respecto al propio movimiento histórico que vino a hacer (tal vez incluso) irrealizables, en la práctica, cada uno de aquellos 'proyectos específicos'. En el caso del pensamiento religioso, en su vertiente católica, las perspectivas no son diferentes, y además fue el pionero en la producción de esos esquemas interpretativos de análisis de procesos históricos.⁸ En general, los críticos observaron un fracaso en sus líneas principales: a) proponer el desarrollo y progreso de la humanidad hacia una etapa superior b) divulgar el concepto moderno de tiempo, c) expresar su creencia en la cultura y la civilización moderna; d) y creer en la realización de sus "proyectos políticos".

Por su conexión directa con el socialismo practicado en la Europa del Este, entre todos los modelos mencionados anteriormente, el marxismo fue el que más rindió debates en los más diversos ámbitos de la sociedad brasileña.⁹ Marcos Gonçalves demuestra este hecho afirmando que "entre las más creativas construcciones de la cultura política de nuestro tiempo, el imaginario producido en Brasil centrado en el anticomunismo ocupa un lugar destacado"¹⁰. Rodrigo Mota¹¹ eligió tres grandes marcos ideológicos de lucha contra la organización comunista en Brasil: el catolicismo, el nacionalismo y el liberalismo. En el caso del catolicismo varios estudios trataron de analizar el anticomunismo, en sus diversos aspectos.¹²

Durante la primera celebración del centenario de la muerte de Karl Marx en 1983, se lanzó en Brasil el libro colectivo *¿Por qué Marx?*, en el que Henrique Vaz de Lima, en su ensayo *Marx y el cristianismo*, expuso así el origen de la cuestión:

Marx escribió poco sobre la religión porque, para él, se trataba de un problema resuelto. La religión como hecho social – único aspecto que verdaderamente le interesaba – podía ser enteramente explicada, sea por medio de la categoría antropológica de la ‘alienación’, sea, en definitiva, por medio de la categoría epistemológica de ‘ideología’. Para Marx lo que restaba de la religión y, en particular, del Cristianismo, eran las prácticas socialmente muertas y metáforas y comparaciones ligadas a la tradición de la cultura literaria de Occidente [...].¹³

A su vez, Ivan Aparecido Manoel avanza en esta cuestión, mostrando cómo la Iglesia Católica, en sus encíclicas, responde a la crítica de Marx y al marxismo.¹⁴ Sin embargo, no fue sólo de la Iglesia Católica desde donde se dirigieron esas críticas. Otros grupos religiosos también han hablado sobre este tema, por ejemplo, los evangélicos.¹⁵ Basándose en estas premisas, el presente estudio se centra en la iglesia Asamblea de Dios del Ministerio Misión de Belén – Brasil, ya que es una institución evangélica afiliada al grupo de los pentecostales¹⁶, que en las últimas décadas ha conquistado una mayor visibilidad pública, legitimidad y ha profundizado sus raíces en diferentes áreas y estratos de la sociedad.¹⁷

II

La Asamblea de Dios en Brasil fue fundada por dos misioneros suecos de los EEUU, que llegaron a Belén, capital de la provincia de Pará, el 19 de noviembre de 1910: Daniel Högberg (conocido en Brasil como Daniel Berg) y Gunnar Adolf Vingren. Después de su fundación, esta iglesia ha tenido una rápida expansión, y en la década de 1950, ya estaba presente en todas las provincias brasileñas.¹⁸

La Asamblea de Dios, se encuadra en el concepto de “religión instituida”, ya que alcanzó una gran organización en su construcción dogmática, manteniendo al mismo tiempo fuertes marcos doctrinales y de caracterización de su identidad. Ha celebrado reuniones bianuales desde 1930 llamadas Convención General de las Asambleas de Dios en Brasil, donde se han abordado diversas cuestiones relacionadas con la organización, las doctrinas y las estrategias de la iglesia, y mantiene, incluso, una editorial (Casa Publicadora das Assembléias de Deus – CPAD) para la publicación de una variedad de materiales impresos.¹⁹

En resumen, tiene una "elite intelectual" dinámica, con una visión de alternativas de formación para el desgaste sufrido por el dogma a través del tiempo y está siempre dispuesta a discutir distintas cuestiones políticas que impregnan la sociedad²⁰. Los movimientos políticos (partidos, formas de gobierno, Estado, movimientos sociales, derechos civiles, etc.) y los diversos aspectos culturales están en la agenda de debates de esta iglesia. La Escuela Dominical es estratégicamente importante en la orientación del enfoque de los miembros sobre los principales acontecimientos de discusión doctrinal de los objetivos y el mantenimiento de la identidad de la Asamblea de Dios. Las palabras de Antonio Gilberto²¹, nombre importante de la División de Educación Cristiana, indican la importancia dada a estas reuniones por la Asamblea de Dios:

La Escuela Dominical es una escuela de enseñanza bíblica [...] ella no es parte de la Iglesia, es la propia Iglesia impartiendo enseñanzas bíblicas metódicas. La Escuela Dominical es un ministerio para alcanzar a niños, jóvenes, adultos, a la familia y a toda la comunidad [...] ella es la única escuela de educación religiosa popular de la que la Iglesia dispone. La Escuela Dominical, funcionando debidamente, es el pueblo del Señor, en el día del Señor, estudiando la Palabra del Señor en la casa del Señor.²²

La primera reunión de la Escuela Dominical se produjo en 1911, dos meses después de la fundación de la Asamblea de Dios, en la casa de José Batista Carvalho, en la ciudad de Belén. Sin embargo, debido a limitaciones financieras, sólo en 1920 pudo ser puesto en circulación un impreso que atendiera a las escuelas dominicales. Era un complemento del Periódico *Boa Semente*, que se llamaba *Estudos Dominicaes*. La creación de un impreso independiente estrictamente formulado para cumplir la creciente audiencia de la Escuela Dominical se produjo en 1930 con el lanzamiento de la revista *Lições Bíblicas* para jóvenes y adultos.²³

En 1974, cuando la CPAD ya estaba consolidada como una editorial evangélica, se creó el Departamento de Escuela Dominical, bajo la dirección del pastor y maestro Antonio Gilberto²⁴. A partir de entonces, una serie de cambios en la organización se llevó a cabo por el recién creado Departamento, con énfasis en la formación de docentes, la reorganización del funcionamiento de la escuela dominical y la actualización de la revista *Lições Bíblicas*.

En el mismo año se llevó a cabo, bajo la dirección de Antonio Gilberto, el primer CAPED (Curso de Aperfeiçoamento de Professores da Escola Dominical – Curso de Mejora de la Enseñanza de la Escuela Dominical) en la Asamblea de Dios de São Cristóvão, en la provincia de Río de Janeiro, y el mismo pastor escribió un libro para su utilización en este curso de perfeccionamiento. Por contener las principales directrices del nuevo modelo, el libro *Manual de la Escuela Dominical*, como lo llamaron, se convirtió en un éxito de ventas de la CPAD.²⁵

Las propuestas del manual, muy innovadoras en el momento de su lanzamiento, trataban de dar una nueva configuración a la Escuela Dominical. Además de los estudios teológicos y de la psicología educativa, se presentaron diferentes propuestas de organización, de enseñanza y de aprendizaje, haciendo hincapié en las siguientes medidas: creación de consejos de administración de la Escuela Dominical en cada iglesia, la prestación de espacios específicos para la enseñanza, mobiliario y material didáctico adecuado, nuevos criterios para la selección de profesores, la división de clases por grupos de edad y la implementación de sistemas de registro y transferencia.²⁶ También fue seleccionado un plan de estudios, con temas que se ordenaron por trimestres y donde se abordaban los siguientes:

- 1) doctrinas básicas de la fe cristiana
- 2) vida cristiana,
- 3) verdades pentecostales
- 4) la Biblia,
- 5) la iglesia
- 6) el pueblo de Israel
- 7) la familia/el hogar
- 8) el tabernáculo y sus instituciones
- 9) doctrinas falsas/falsos profetas
- 10) eventos futuros
- 11) el ministerio local y general
- 12) el creyente y el Estado/ la nación
- 14) el hombre y Dios
- 15) las misiones y las obras sociales
- 16) el creyente y el mundo
- 17) biografías bíblicas
- 18) la vida de Cristo
- 19) el Espíritu Santo
- 20) la juventud cristiana
- 21) reyes y profetas
- 22) la Biblia y la ciencia
- 23) ética cristiana
- 24) las parábolas de los evangelios
- 25) los milagros de Jesús
- 26) la iglesia local
- 27) el privilegio cristiano
- 28) los apóstoles y sus epístolas.²⁷

Estos cambios afectaron directamente a la revista *Lições Bíblicas* que hubo de adecuarse a los tópicos del nuevo plan de estudios. Sin embargo, este ajuste no fue inmediato porque las propuestas del Departamento de Educación, que se iniciaron en 1974, sólo a comienzos de 1980 llegaron plenamente al impreso. En la revista *Lições Bíblicas* del segundo trimestre de 1980 una nota de aclaración declaró que un proyecto para el lanzamiento de nuevas revistas estaba en marcha, con una previsión de ser efectuado a fin del año.²⁸ En el cuarto trimestre del mismo año un anuncio en la portada de la revista *Lições Bíblicas* mencionaba que las nuevas revistas de la escuela dominical ya estaban llegando.²⁹

En general, la revista *Lições Bíblicas* mantuvo el padrón tradicional. Siguió siendo una publicación trimestral, mantuvo el tamaño (20 por 12 cm) y la división por capítulos (llamada una lección), que variaba según el número de domingos del trimestre. Se mantuvo la división de los temas en: *texto áureo*³⁰, *lectura diaria*, *lectura en clase*, *comentario* y *cuestionarios*. Imágenes había sólo en la portada y en las páginas de publicidad de materiales

diversos de la CPAD. La novedad estaba en la revisión de la revista del maestro, que además de traer los temas antes mencionados, tenía los siguientes puntos para ayudar al profesor: *vocabulario, objetivos de la lección, enseñanzas prácticas*.

Llevando en consideración la representatividad de este impreso³¹ utilizado en la Escuela Dominical, el objetivo del presente trabajo es analizar las representaciones de la dirección de la Asamblea de Dios sobre el marxismo en la revista *Lições Bíblicas* desde 1980 hasta 1990, cuando esta revista estaba entrando en una nueva fase editorial y cuando ocurren importantes acontecimientos en el ámbito nacional y mundial.

Para la instrumentalización teórico-metodológica de la referida fuente, la noción de *representación* se basa en la del historiador francés Roger Chartier³². Para él, al trabajar sobre las representaciones que los grupos modelan de ellos mismos o de otros, alejándose de una dependencia demasiado estricta relativa a la historia social (entendida en el sentido clásico), la historia cultural “puede regresar útilmente a lo social, ya que hace incidir su atención sobre estrategias que determinan posiciones y relaciones y que atribuyen a cada clase, grupo o medio un ‘ser-aprendido’ constitutivo de su identidad”³³.

Karina Kosicki Bellotti, al analizar las contribuciones de Chartier para los investigadores ocupados, en particular, con el estudio de los medios de comunicación evangélicos, destacó tres elementos que componen el concepto de representación. Ejemplifica la autora:

1) La construcción de la realidad por los grupos sociales por medio de clasificaciones y recortes. Por ejemplo, podemos aplicar esta conceptualización en nuestro trabajo con medios evangélicos: "nosotros, los evangélicos, 'la luz del mundo y la sal de la tierra' vs. "los otros, paganos, infieles, que necesitan conocer el camino correcto"; 2) Las *prácticas* que legitiman la identidad social – continuando con el ejemplo evangélico (que no está presente en Chartier): para muchos evangélicos, ciertas prácticas son fundamentales para reforzar su identidad ante un grupo – frecuentar la iglesia, matricular a los hijos en la Escuela Dominical, participar de eventos comunitarios, marchas, shows *gospel*; 3) Las instituciones que celan por la continuidad de la identidad social – continuando en el caso evangélico, esta institución no es solamente la iglesia a la cual los fieles pertenecen, sino también escuelas confesionales, e incluso personas de la membresía, como líderes comunitarios, de la juventud, de la Asociación de Mujeres, etc.³⁴

Así, este estudio analiza cómo la Iglesia Asamblea de Dios, a través de la división de educación (institución, grupo) construye ("forja"³⁵) una realidad por medio de calificaciones y recortes (imposición de una autoridad a expensas de otros³⁶ – en este caso "nosotros" asamblearios que somos de Dios frente a "ustedes" marxistas ateos y diabólicos) a través de prácticas culturales (prensa escrita – revista *Lições Bíblicas*, ya que conforme Roger Chartier, todo el material impreso debe ser entendido como una práctica cultural)³⁷, y la representa redimensionándola conforme a sus propios intereses.

IV

La primera mitad de la década de 1980 estuvo marcada por grandes cambios sociopolíticos en el mundo.³⁸ El desgaste causado por décadas de tensión de la Guerra Fría y las contradicciones que dificultaban la manutención del régimen socialista alcanzaran su ápice, dando inicio a una serie de acontecimientos que culminarían en la Caída del Muro de Berlín, el 9 de noviembre de 1989, símbolo del fin del régimen socialista. Acerca de este tiempo, Eric Hobsbawm, dijo: “tanto comunistas como socialdemócratas descubrieron en los años 70 y 80 que no podían simplemente seguir las políticas que ellos habían más o menos improvisado o adaptado tras la Primera Guerra Mundial, por no haber jamás pensado seriamente sobre ellas”³⁹. Según Hobsbawm, esto fue un momento de gran inflexión, ya que el

régimen socialista, después de haber experimentado un período de notable éxito, en la década de 1980, se adentraba en un periodo de fracaso, llevando a los socialistas por primera vez a repensar el socialismo.⁴⁰

Fueron períodos de presión en el este de Alemania. Los movimientos anticomunistas ganaban cuerpo, en consonancia con los medios de comunicación que propagaban el fracaso del modelo económico socialista, con críticas que iban desde el bajo desarrollo tecnológico a los abusos de poder cometidos por los gobiernos socialistas.

En Brasil, que desde el comienzo del siglo XX cultivaba un imaginario anticomunista, este momento de desafío del socialismo sólo acentúa aún más la aversión de los diferentes segmentos de la sociedad brasileña hacia el socialismo. Además, en 1984, en Brasil estaba en marcha un movimiento que objetivaba el retorno de la democracia. Personas se movilizaban por las calles y plazas en oposición a la dictadura militar, permitiendo la formación de la Asamblea Constituyente. A partir de este momento comenzaron los debates que condujeron a la nueva Constitución de 1988, que contenía leyes que garantizan la libertad plena de expresión y de formación de partidos políticos⁴¹.

Es en el contexto mencionado anteriormente donde la crítica al marxismo y a los gobiernos comunistas apareció en la revista *Lições Bíblicas*. Encuadrándose en el noveno ítem del plan de estudios (falsas doctrinas y falsos profetas) y refrendadas por el nuevo cuadro político brasileño, nuevas cuestiones pasaron a estar presentes en las páginas de la revista. Como en el caso de la revista *Lições Bíblicas* del primer trimestre de 1986, que abordó los siguientes temas: modernismo teológico, evolucionismo, catolicismo, espiritismo, ruseismo, mormonismo, adventismo, teosofismo y el marxismo, tratados en la lección número 12 – El marxismo ateo y materialista - que había sido estudiado el domingo 23 de marzo de 1986.⁴²

Inicialmente, el tópico *verdad práctica* de la Revista *Lições Bíblicas* trajo una inscripción explicando, con una confirmación categórica, los vínculos del marxismo con el gobierno del Anticristo ascendiente después del rapto de la Iglesia en la segunda venida de Jesús: “El marxismo ateo y materialista se constituye en un movimiento precursor del gobierno del Anticristo, estableciéndose en el mundo tras el arrebatamiento de la iglesia.”⁴³

El *Texto Áureo*, tratando de fortalecer la existencia de un Dios creador, recurre al Génesis capítulo 1: “En el principio Dios creó el cielo y la tierra”⁴⁴. Pronto fue una lista de sugerencias para la lectura diaria durante la semana, con temas y sus referencias bíblicas. El conjunto de lecturas recomendadas se referían a pasajes bíblicos que rechazaban las hipótesis del marxismo. Contra el ateísmo marxista, se indicaba el lunes la siguiente lectura: “*Hay un Dios Creador y Eterno*” (Nemías 9. 5,6; y Salmos 90.2); y para el martes “*El ateo es un loco*” (Salmo 53.1-4). Negándose la posibilidad de una sociedad justa que promueve la libertad del hombre bajo el socialismo, el miércoles se leía: “*Solamente Dios podrá garantizarnos la felicidad*” (Apocalipsis 31. 3-4). El carácter revolucionario del marxismo fue combatido el jueves con el extracto: “*El cristiano respeta las instituciones, es modesto y manso*” (Tito 3.1,2). Y el viernes: “*Nuestra fuerza es la del Espíritu Santo*” (Zacarías 4.66; Éxodo 15.2), y el sábado “*La conducta del cristiano debe ser ejemplar*” (I Pedro 2.11-15)⁴⁵.

El *vocabulario* de la revista del maestro llevó explicaciones – a modo de diccionario – a términos como proletariado, capitalismo, determinismo económico, materialismo, comunismo, e incluso ateísmo. Para los organizadores de la revista proletario era “lo mismo que clase operaria”. Ya el *Capitalismo*, incluía a “los ricos, los comerciantes, los magnates, el sistema democrático, las religiones y las iglesias” y también se podía llamar el sistema económico, organizado por la burguesía.

Ya el determinismo económico, era una filosofía que enseñaba que “lo que somos, y pensamos, sentimos está condicionado por el sistema económico”. El materialismo era un “sistema filosófico que enseñaba que todo era materia y nada existía más allá de la materia”. El ateísmo se presentó como un “sistema filosófico de negación de la existencia de Dios”, y el

Comunismo como un “sistema social, político y económico desarrollado teóricamente por Karl Marx, y propuesto por los partidos comunistas como la etapa posterior al capitalismo”.⁴⁶

En la columna *Recursos Educativos*, en la revista del maestro, había determinaciones a ser seguidas por la enseñanza de la Escuela Dominical. Las recomendaciones mostraron el temor de los dirigentes de la Asamblea de Dios frente a la posibilidad de que el "comunismo" llegara a Brasil. Se recomendaba que el profesor indicara enfáticamente la condenación bíblica a las doctrinas comunistas, con indicación de las referencias bíblicas. El docente también debía mostrar en el mapa mundial los países que estaban bajo la dominación del comunismo y después invitar a la clase a hacer una oración por los creyentes que se encontraban en los países comunistas. Conforme los organizadores de la revista, los profesores debían llevar a todos los estudiantes a tomar conciencia de la responsabilidad de orar por Brasil y su gobierno, para que Dios salvara al país de caer bajo este dominio.⁴⁷

La representación del marxismo en la revista *Lições Bíblicas*, como un movimiento vinculado al satanismo, estuvo basado explícitamente en dos frentes principales: la conexión de Karl Marx con el satanismo y la alianza de los partidarios políticos y religiosos del marxismo con el diablo, siendo los proveedores de servicios "para las fuerzas de la oscuridad". La principal fuente utilizada por el comentarista de la revista, Raimundo Oliveira Ferreira⁴⁸, fue el libro *¿Era Karl Marx un satanista?*⁴⁹, escrito por Richard Wurmbrand, un pastor rumano encarcelado por el régimen socialista de Rusia durante catorce años, y autor de varios libros sobre el tema. Richard Wurmbrand era un autor de prestigio internacional en el medio pentecostal, por dedicarse a atacar a los regímenes socialistas teniendo sus libros traducidos a varios idiomas.

En Brasil, como se indica en el folleto de publicidad *Boa Semente*⁵⁰ en 1981, el mismo autor publicó por la CPAD *Cristo en cárceles comunistas*⁵¹, y este libro ya había aparecido como una sugerencia de lectura de la revista del tercer trimestre de 1981.⁵²

La revista presentó los principios del marxismo, basándose en la vida de Karl Marx (1818-1883). El filósofo se presentó como un cristiano que se desvió ya que sus padres eran judíos convertidos y él fue bautizado en una iglesia protestante en Alemania. El comentarista Raimundo Ferreira de Oliveira, planteó la posibilidad de que el propio Marx hubiese participado de cultos satánicos: “Pero ¿qué ocurrió en la vida de Karl Marx para que de la noche al día se transformase en un declarado enemigo de Dios y del cristianismo?”⁵³. Para el comentarista la ligación de Marx a los cultos satánicos sería la causa más plausible para que un niño protestante pasara a declarar la guerra contra Dios.

Si las raíces de los ideales de Karl Marx se relacionaron con el satanismo, con sus seguidores, no sería diferente. A partir de los "tontos útiles" a los intereses del marxismo: los teólogos de la liberación.⁵⁴ El comentarista señaló que un tercio del mundo era comunista (en referencia a los países vinculados al bloque de Europa oriental) y que entre éstos estaban los pseudocreyentes, que incluso creyendo en la existencia de Dios, no tienen la experiencia y la conversión auténtica sobrenatural o la dirección base bíblica, tornándose víctimas de la infame doctrina del marxismo ateo y materialista, “Es aquí donde se encuadran los teólogos de la Liberación como “tontos útiles”, al servicio de los intereses del marxismo”.⁵⁵

Raimundo Ferreira de Oliveira destacó el papel de los demonios en el movimiento de la teología de la liberación, con la siguiente advertencia: “necesitamos saber que por detrás de todo eso está el maligno y sus huestes”⁵⁶. La idea de que Satanás estaba actuando en los movimientos de los partidarios del marxismo se ha visto reforzada por el ejemplo del teólogo liberal Bruno Bauer. Tomando como referencia una carta, Bauer Arnould Ruge, en el libro del pastor Wurmbrand, Ferreira trató de demostrar que desde el principio el marxismo había encontrado aliados fieles entre los teólogos liberales y modernistas.⁵⁷ Bauer se presentó como un amigo de Marx y Engels, el principal responsable por convertirlo en un materialista ateo,

ya que fue leyendo un libro de Bauer cuando Engels pasó a dudar de los escritos de la Biblia. En este pasaje de la carta, Bauer dijo:

De cualquier modo, es un demonio muy cruel que se apodera de mí, siempre que subo al púlpito, y yo soy forzado a rendirme a él [refiriéndose a las conferencias realizadas en la Universidad en donde Bauer impartía clase, según sus propias palabras, como “profesor ateista” incluso con la prohibición de este tipo de clase].⁵⁸

La carta se cita en la confirmación de la posesión demoníaca de Bauer, un intelectual “que contribuyó de forma decisiva a la destrucción de la fe cristiana de Engels y que apoyó a Marx en sus tentativas anticristianas”⁵⁹.

Por último, citando un caso de fusilamiento de un predicador pentecostal de Rusia, Raimundo Ferreira de Oliveira trató de mostrar de manera categórica la relación del marxismo con las fuerzas malignas del infierno:

De que el marxismo y el comunismo están al servicio del príncipe de las tinieblas, parece no haber duda, ante incidentes como los que siguen. Los pentecostales rusos cuentan un caso que ocurrió en su país durante la Segunda Guerra Mundial. Uno de sus predicadores había expulsado un demonio, el cual le lanzó una amenaza mientras dejaba al poseído. “Yo me vengaré”. Años después, aquel predicador pentecostal que había expulsado al demonio fue fusilado por su fe. El oficial que lo ejecutó dijo, momentos antes de disparar: “Agora estamos igualados.” ¿Hay alguna duda de que los marxistas decididos a destruir la Iglesia están o no poseídos por el poder de las tinieblas?⁶⁰

La cita deja claro el hecho de que el demonio ha poseído al soldado "comunista" en el acto de venganza, siendo que el demonio actuó sobre el ejecutante a través de la posesión. En otras palabras, los comunistas no sólo actuaban a favor del reino de las tinieblas, sino que eran poseídos por "demonios".

V

La "demonización" del marxismo y sus partidarios por la Asamblea de Dios se dio por numerosas motivaciones. En primer lugar, la biografía de Karl Marx, con su posicionamiento poco favorable a la religión, al que la revista respondió: “el ateo es un loco (Ap.21.3,4)”⁶¹. Fue también desagradable la idea de "revolución" presente en el marxismo: “el hombre no puede/podría operar su transformación; sólo Dios es/sería capaz de hacerlo (At 4.12; 1 Tm 2.5; Is 45.21,22; 1 Co 3.11)”⁶².

La lucha por la menor desigualdad social no era bien acogida también por los líderes de la iglesia, ya que “la abundancia en la vida material no es/era la solución para los problemas de la humanidad (Mt 4.4; Tc 12.15-21; Pv 10.2; Mt 16.26; Ez 7.19)”⁶³. Además, la preocupación exagerada por la pobreza estaba en contra de las Escrituras, porque “la mayor parte de la humanidad enfrenta[ba] dificultades materiales, pero Dios no desprecia[ba] a los pobres”. En opinión del escritor, conforme las Sagradas Escrituras “en la tierra siempre habrá pobres (Dt 15.11; Jo 12.8; SI 22.24-26)”⁶⁴. Asimismo, la máxima preocupación por la vida terrena en las teorías marxistas no tuvo en cuenta que “la causa de toda maldad en la tierra no era el sistema económico; era el pecado (Rm 3.18-23; 1 Jo 3.4; 5.17; Is 59.1,2; Tg 1.14,15)”⁶⁵.

También hubo temores de que el retorno a la democracia, los partidos políticos (vinculados a los ideales marxistas) que operaban hasta ahora en la ilegalidad pudieran ocupar cargos políticos, como puede verse en la frase del comentarista Raimundo Ferreira de Oliveira: “particularmente en cuanto al cristiano, surgen las siguientes cuestiones ante esta nueva realidad política: ¿Cómo el cristiano debe actuar ante este nuevo cuadro político? ¿Debe el cristiano ofrecer apoyo a partidos políticos comprometidos con los antibíblicos principios e idealismo marxistas?”⁶⁶.

Por último, se hace importante destacar los vínculos de la Iglesia Asamblea de Dios de Brasil con las Asambleas de Dios de los Estados Unidos. Contrariamente a lo que se tiende a pensar, los fundadores Vingren y Berg no llegaron a Brasil en una misión de la Iglesia Asamblea de Dios de los EEUU y no recibieron ningún apoyo institucional. Incluso el dinero de su billete de viaje fue resultado de la donación en una pequeña iglesia sueca de Chicago.⁶⁷ En Brasil, los misioneros fueron recibidos por un pastor baptista y comenzaron a reunirse en esta iglesia. Sin embargo, las diferencias doctrinales hicieron que ambos fueran expulsados de la iglesia bautista de Belén de Pará en 1910, junto con diecinueve miembros que les acompañaban, y establecieron la iglesia, Misión de la Fe Apostólica, que pasaría a ser llamada en 1914, Evangélica Asamblea de Dios, que, aunque tiene el mismo nombre de la Asamblea de Dios de EEUU, no tenía ninguna relación con esta institución.

Sin embargo, su rápido desarrollo en Brasil y los países vecinos⁶⁸ estrechó el lazo de amistad con las Asambleas de Dios de los EEUU, siendo común la presencia de pastores norteamericanos en las reuniones de la Asamblea de Dios en Brasil, así como en el caso del Pastor Loren Triplett, que era entonces director del Departamento de Misiones de las Asambleas de Dios de los EEUU, América del Sur y las Indias Occidentales⁶⁹, y del pastor Billy Graham.⁷⁰ Siendo los EEUU destacados en la lucha contra el socialismo soviético, la Asamblea de Dios en Brasil, muy bien relacionada con sus hermanos de EEUU, compartía muchas de las críticas que ha expresado enérgicamente el gobierno de EEUU, especialmente la cuestión de la libertad religiosa.

Así, se observa que los intelectuales de la Asamblea de Dios, a través de la División de la Escuela Dominical, no sólo estuvieron atentos a los grandes acontecimientos políticos en Brasil y en el mundo, sino que también buscaron maneras de estandarizar la posición de sus miles de fieles. Los intelectuales estuvieron preocupados en mantener la unidad y la identidad de la institución, no sólo en las costumbres y tradiciones (como apuntaron diversos estudios), sino también objetivaron preparar a los miembros para enfrentar los cambios culturales, políticos y sociales. Y en ese aspecto, el punto principal era posicionarse contra el marxismo, la teología de la liberación y los partidos políticos de izquierda que estaban reestructurándose en aquel momento.

Bibliografia:

Abreu, Alzira Alves de (org.). *A imprensa em transição: jornalismo brasileiro nos anos 50*. Rio de Janeiro: FGV, 1996.

Anderson, Perry. *As origens da pós-modernidade*. Trad. Marcus Penchel – Rio de Janeiro: Jorge Zahar Editor, 1999.

Bassanezi, Carla. *Virando as páginas, revendo as mulheres: revistas femininas e relações homem-mulher, 1945 – 1964*. Rio de Janeiro: Civilização Brasileira, 1996.

Bellotti, Karina Kosicki. Mídia, Religião e História Cultural. *REVER* (PUC-SP), v. 4, p. 96-115, 2005.

Bobbio, Norberto. *Direita e esquerda. Razões e significados de uma distinção política*. Tradução de Marco Aurélio Nogueira – 2 edição revista e ampliada – São Paulo: Edunesp, 2001.

Bobbio, Norberto. *Os intelectuais e o poder. Dúvidas e opções dos homens de cultura na sociedade contemporânea*. Tradução de Marco Aurélio Nogueira. São Paulo: Edunesp, 1997.

Brunner, Flávia Silva Cruz. *Pedagogia Pentecostal: Quando a Igreja age em espaços que o poder público ignora - O caso da escola dominical das Assembléias de Deus Ministério Belém na zona urbana de Presidente Prudente*. Presidente Prudente, 2004. Dissertação (Mestrado em Educação) UNESP/ P. Prudente.

Campos. J.R, Luís de Castro. *Pentecostalismo: sentidos da palavra divina*. Editora Ática: São Paulo, 1995.

Capelato, Maria Helena; PRADO, Maria Ligia. *O bravo matutino: imprensa e ideologia no jornal O Estado de S. Paulo*. São Paulo: Alfa-Omega, 1980.

Chartier, Roger. *A história cultural: entre práticas e representações*. Lisboa: Difel, 1988.

Chartier, Roger. Do livro à leitura. In: CHARTIER, Roger. (Org.) *Práticas de leitura*. São Paulo: Estação Liberdade, 1996.

Chartier, Roger. O mundo como representação. *Revista Estudos Avançados* Jan./Abr. 1991, vol.5, nº11, p. 173-191.

Conde. Emílio. *História das Assembléias de Deus no Brasil*. 4º edição. Rio de Janeiro: CPAD, 2005.

Cruz, Heloísa de Faria (org.). *São Paulo em revista. Catálogo de publicações da imprensa cultural e de variedade paulistana – 1870-1930*. São Paulo: Arquivo do Estado, 1997.

Daniel, Silas. Et al. *História da Convenção Geral das Assembléias de Deus no Brasil*. Rio de Janeiro: CPAD, 2004.

De Luca, Tânia Regina. *A Revista do Brasil: um diagnóstico para a (N)ação*. 1ª. ed. São Paulo: Editora da UNESP, 1999.

- De Luca, Tânia Regina. História dos, nos e por meio dos periódicos In: PINSKY, Carla Bassanezi. (Org.). *Fontes Históricas*. São Paulo: Contexto, 2006, p. 111-153.
- Farias, Damião Duque de. *Em defesa da ordem: aspectos da práxis católica no meio operário na cidade de São Paulo (1930-1945)*. São Paulo-SP: Hucitec, 1998.
- Farias, Damião Duque de. *Intolerância política: a luta católica contra o comunismo na cidade de São Paulo após a Segunda Guerra Mundial*. Revista de História Fronteiras, Campo Grande-MS, v. 8, n. 15, p. 59-72, 2004.
- Fonseca, André Dioneu. Os impressos institucionais como fonte de estudo do pentecostalismo: uma análise a partir do livro História da Convenção Geral das Assembléias de Deus no Brasil. *Revista História em Reflexão*, v. 3, p. 1-20, 2009.
- Fontana, Josep. *A história dos homens*. Tradução de Heloisa Jochims Reichel e Marcelo Fernando da Costa. Bauru, SP: EDUSC, 2004.
- Fontana, Josep. *História depois do fim da História*. Tradução de Antônio Penalves Rocha. Bauru: Edusc, 1998.
- Freston, Paul. Breve História do Pentecostalismo Brasileiro, 1994. In: ANTONIAZZI, Alberto. *Nem anjos nem demônios: uma interpretação sociológica do pentecostalismo*. RJ: Vozes. 1994.
- Fukuyama, Francis. *O fim da História e o último homem*. Tradução de Aulyde Soares Rodrigues. Rio de Janeiro: Rocco, 1992.
- Gonçalves, Marcos. *Os arautos da dissolução: mito, imaginário político e afetividade anticomunista (1941-1947)*. Curitiba: UFPR, Mestrado em História (Dissertação), 2004.
- Gonçalves, Marcos. *Para nunca mais esquecer: elementos do mito da conspiração no imaginário anticomunista brasileiro*. Revista História Hoje on line, São Paulo, v. 1, n. 4, p. 1-20, 2004.
- Hobsbawm, Eric. “Renascendo das Cinzas”. In: BLACKBURN, Robin. (org). *Depois da Queda: O Fracasso do Comunismo e o Futuro do Socialismo*. Rio de Janeiro, Ed. Paz e Terra, 1993.
- Hobsbawm, Eric. *Sobre História*. São Paulo: Cia. das Letras, 1998.
- Koselleck, R. *Crítica e crise: contribuição à patogênese do mundo burguês*. Rio de Janeiro: Contraponto; Eduerj, 1999.
- Löwy, Michael. *A guerra dos deuses – religião e política na América Latina*. Petrópolis: Vozes, 2000.
- Löwy, Michael. *Marxismo e teologia da libertação*. São Paulo: Cortez; Autores Associados, 1991.
- Mafra, Clara. *Os Evangélicos*. Rio de Janeiro: Jorge Zahar Ed. 2001.
- Manoel, Ivan Aparecido. *O pêndulo da História*. Tempo e eternidade no pensamento Católico (1800-1960). Maringá: Eduem, 2004.
- Mariano, Ricardo. *Análise sociológica do crescimento pentecostal no Brasil*. São Paulo, 2001. Tese (Doutorado em Sociologia) Universidade de São Paulo.
- Mendonça, Antonio Gouvêa. A experiência religiosa e a institucionalização da religião. *Revista Estudos Avançados*. V.18. Nº 52. p. 29-46. São Paulo: 2004.

Motta, Rodrigo Patto Sá. *Em Guarda Contra o Perigo Vermelho*. O anticomunismo no Brasil (1917-1964). São Paulo: Perspectiva, 2002.

Oliveira, Joanyr. *As Assembléias de Deus no Brasil*: sumário histórico ilustrado. Rio de Janeiro, CPAD, 1997.

Rodeghero, Carla Simone. *Memórias e avaliações*: norte-americanos, católicos e a recepção do anticomunismo brasileiro entre 1945 e 1964. Porto Alegre: UFRGS, Doutorado em História (Tese), 2002.

Rodeghero, Carla Simone. *O diabo é vermelho*: imaginário anticomunista e Igreja Católica no Rio Grande do Sul (1945-1964). Passo Fundo: EdiUPF, 1998.

Rodrigues, Alberto Tosi. *Diretas Já*: o grito preso na garganta. São Paulo Editora: Fundação Perseu Abramo, 2003.

Rüsen, Jörn. *Razão histórica*. Teoria da história: os fundamentos da ciência histórica. Tradução de Estevão de Rezende Martins. Brasília: Ed. UNB, 2001.

Sanchis, Pierre. O repto pentecostal à “cultura católico-brasileira” In: ANTONIAZZI, Alberto. *Nem anjos nem demônios*: uma interpretação sociológica do pentecostalismo. RJ: Vozes. 1994.

Silva, Antonio Gilberto da. *A escola Dominical*. A história da mais importante Instituição de Estudo Bíblico e a sua importância para o povo de Deus. Rio de Janeiro: CPAD, 1998.

Silva, Antonio Gilberto. *Manual da escola bíblica dominical*. Um curso de treinamento para professores iniciantes e atualização de professores veteranos da Escola Dominical. 5º edição. Rio de Janeiro: CPAD, 1981.

Souza, M. G. *Ilustração e História*. O pensamento sobre a história no Iluminismo Francês. SP: discurso Editorial, 2001.

Suzuki Jr., Matinas. *A maquiagem do mundo*. Primeira página. Folha de S. Paulo. São Paulo: Empresa Folha da Manhã, 1985.

Vingren, Ivar. *Diário do Pioneiro*. Rio de Janeiro: CPAD, 2000. BERG, Daniel. Enviado por Deus. Rio de Janeiro: CPAD, 1997.

Vizentini, Paulo G. Fagundes. *A Grande Crise – A nova (des)ordem internacional dos anos 80 aos 90*. Petrópolis, RJ: Editora Vozes, 1992. VIZENTINI, Paulo G. Fagundes. *História do Século XX*. Porto Alegre: Ed. Novo Século, 2000.

Wumbrand, Richard. *Era Karl Marx um Satanista?* Rio de Janeiro: Voz dos Mártires, 1980.

Wurmbrand, Richard. *Cristo em cadeias comunistas*. Rio de Janeiro: CPAD, 1981.

Fuentes:

Lições Bíblicas Jovens e Adultos. 3º trim. de 1980. Rio de Janeiro: CPAD, 1980.

Lições Bíblicas Jovens e Adultos. 4º trim. de 1980. Rio de Janeiro: CPAD, 1980.

Lições Bíblicas Jovens e Adultos. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986.

Lições Bíblicas Jovens e Adultos. Revista do Mestre. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986.

Boa semente. Catálogo da Casa Publicadora das Assembléias de Deus (CPAD) 1981. Encarte especial da revista *Lições Bíblicas*. 4º trim. 1981. Rio de Janeiro: CPAD. 1981.

Biografia de Antonio Gilberto. In: ARAÚJO, Isael. (coord.) *Dicionário Movimento Pentecostal*. Rio de Janeiro, Editora da CPAD. 2007. p. 789.

N o t a s

- ¹ Parte de este artículo fue publicado en la Revista *Territórios e Fronteiras* del Programa de Postgrado en Historia de la Universidad Federal de Mato Grosso (UFMT). FONSECA, André Dionei. ROIZ, Diogo da Silva. Religião e Imperialismo: as representações sobre o marxismo na Revista Lições Bíblicas da Igreja Assembléia de Deus (1980-1990). *Territórios e Fronteiras*, v. 01, p. 112-127, 2008.
- ² Estudiante del Programa de Postgrado en Historia de la Universidad Federal de la Gran Dourados (PPGH/UFGD) – Brasil. Beca de maestría de la Coordenação de Aperfeiçoamento de Pessoal de Nível Superior (CAPES-Brasil). Licenciado en Historia por la Universidad Estatal de Mato Grosso del Sur (UEMS) – Brasil. Miembro del Grupo de Investigación en Historia Religiosa y de las Religiones del Conselho Nacional de Desenvolvimento Científico e Tecnológico (CNPq - Brasil) e-mail: andredionei@yahoo.com.br.
- ³ Profesor del Departamento de Historia de la Universidad Estatal de Mato Grosso del Sur (UEMS) – Brasil. Doctorando del Programa de Postgrado en Historia de la Universidade Federal de Paraná (UFPR). Beca de Doctorado del Conselho Nacional de Desenvolvimento Científico e Tecnológico (CNPq - Brasil). Máster en Historia del Programa de Postgrado en Historia de la Universidad Estatal Paulista Júlio de Mesquita Filho (UNESP) Campus de Franca-SP, Brasil. E-mail: diogosr@yahoo.com.br
- ⁴ Anderson, Perry. *As origens da pós-modernidade*. Trad. Marcus Penchel – Río de Janeiro: Jorge Zahar Editor, 1999.
- ⁵ Fukuyama, Francis. *O fim da História e o último homem*. Traducción de Aulyde Soares Rodrigues. Río de Janeiro: Rocco, 1992.
- ⁶ Entonces ahí tenemos un campo de disputa que es diferente al de los ‘Metódicos’ y de la ‘escuela de los *Annales*’, que está más en el ‘campo intelectual’ y cuando incide en la cuestión política es una política volcada hacia la organización y publicación de obras, ocupación de cargos académicos, publicación de artículos, organización de conferencias. En el caso del marxismo esto se inclina más hacia la ‘esfera política’, en función de la tensión entre ‘derecha’ e ‘izquierda’. Cf. HOSBSBAWM, Eric. *Sobre História*. São Paulo: Cia. das Letras, 1998. FONTANA, Josep. *A história dos homens*. Traducción de Heloisa Jochims Reichel y Marcelo Fernando da Costa. Bauru, SP: EDUSC, 2004. FONTANA, Josep. *História depois do fim da História*. Traducción de Antônio Penalves Rocha. Bauru: Edusc, 1998; BOBBIO, Norberto. *Os intelectuais e o poder*. Dúvidas e opções dos homens de cultura na sociedade contemporânea. Tradução de Marco Aurélio Nogueira. São Paulo: Edunesp, 1997; BOBBIO, Norberto. *Direita e esquerda*. Razões e significados de uma distinção política. Tradução de Marco Aurélio Nogueira – 2 edição revista e ampliada – São Paulo: Edunesp, 2001.
- ⁷ Souza, M. G. *Ilustração e História*. O pensamento sobre a história no Iluminismo Francês. SP: discurso Editorial, 2001; KOSELLECK, R. *Crítica e crise: contribuição à patogênese do mundo burguês*. Río de Janeiro: Contraponto; Eduerj, 1999.
- ⁸ La importancia de estas preguntas está en la observación de que existe un consenso entre una serie de autores (entre ellos Michel Vovelle, Pierre Villar, EP Thompson, Perry Anderson, Eric Hobsbawm) sobre que las cuestiones teóricas fueron poco debatidas por los historiadores, y, a veces muy discutidas por los filósofos y científicos sociales (como Condorcet, Voltaire, Hegel, Marx, Durkheim, Weber y, más recientemente, L. Althusser, Foucault, Bourdieu, C. Castoriadis). Por lo tanto, ocurrió más la apropiación de los modelos teóricos de los historiadores, filósofos y científicos sociales, que la producción de las teorías de los historiadores. Para más detalles vea: RÜSEN, Jörn. *Razão histórica*. Teoria da história: os fundamentos da ciência histórica. Tradução de Estevão de Rezende Martins. Brasília: Ed. UNB, 2001; MANOEL, Ivan Aparecido. *O pêndulo da História*. Tempo e eternidade no pensamento Católico (1800-1960). Maringá: Eduem, 2004.
- ⁹ Motta, Rodrigo Patto Sá. *Em Guarda Contra o Perigo Vermelho*. O anticomunismo no Brasil (1917-1964). São Paulo: Perspectiva, 2002.
- ¹⁰ Gonçalves, Marcos. *Para nunca mais esquecer: elementos do mito da conspiração no imaginário anticomunista brasileiro*. *Revista História Hoje*, São Paulo, v. 1, n. 4, p. 1-20, 2004. p. 01.
- ¹¹ Motta, Rodrigo Patto Sá. *Op. cit.* 2002. p. 15-46.
- ¹² En este caso, destacan entre otros: RODEGHERO, Carla Simone. *O diabo é vermelho: imaginário anticomunista e Igreja Católica no Rio Grande do Sul (1945-1964)*. Passo Fundo: EdiUPF, 1998. Rodeghero, Carla Simone. *Memórias e avaliações: norte-americanos, católicos e a recepção do anticomunismo brasileiro entre 1945 e 1964*. Porto Alegre: UFRGS, Doutorado em História (Tese), 2002. FARIAS, Damião Duque de. *Intolerância política: a luta católica contra o comunismo na cidade de São Paulo após a Segunda Guerra Mundial*. *Fronteiras*, Campo Grande-MS, v. 8, n. 15, p. 59-72, 2004. FARIAS, Damião Duque de. *Em defesa da ordem: aspectos da práxis católica no meio operário na cidade de São Paulo (1930-1945)*. São Paulo-SP: Hucitec, 1998. GONÇALVES, Marcos. *Os arautos da dissolução: mito, imaginário político e afetividade anticomunista (1941-1947)*. Curitiba: UFPR, Mestrado em História (Dissertação), 2004.
- ¹³ Lima, H. C. Marx e o Cristianismo. In: KONDER, L; CERQUEIRA FILHO, G; FIGUEIREDO, E. L. (org.) *Por que Marx?* São Paulo: Graal, 1983, p. 134.
- ¹⁴ Manoel, I. A. No centenário da Rerum Novarum: a doutrina católica sobre o capitalismo. *Revista da SPBH*, Curitiba, v. 7, 1992, p. 23-32.
- ¹⁵ Es importante señalar que el término evangélico se refiere a los grupos religiosos formado por las confesiones cristianas nacidas y descendientes de la Reforma Protestante. CAMPOS, J.R, Luís de Castro. *Pentecostalismo: sentidos da palavra divina*. Editora Ática: São Paulo, 1995. p. 21.

- ¹⁶ Hay una división entre las instituciones protestantes, por un lado las iglesias llamadas “protestantes” (luteranos, metodistas, presbiterianos, congregacionales, anglicanos, baptistas), por el otro las “pentecostales” (Cristiana de Brasil, Asamblea de Dios, Evangelio Cuadrangular, Brasil para Cristo, Dios es Amor, Universal del Reino de Dios, etc.). Estos difieren de aquellos por la predicación sobre la base de Joel 2:38 y Hechos 2, la participación de los dones de la lengua (glosolalia) sanación, discernimiento del espíritu y de las profecías. CAMPOS, J.R, Luís de Castro. *Op, cit.* 1995. p. 21.
- ¹⁷ Mafra, Clara. *Os Evangélicos*. Rio de Janeiro: Jorge Zahar Ed. 2001. SANCHIS, Pierre. O repto pentecostal à “cultura católico-brasileira” In: ANTONIAZZI, Alberto. *Nem anjos nem demônios: uma interpretação sociológica do pentecostalismo*. RJ: Vozes. 1994. MARIANO, Ricardo. *Análise sociológica do crescimento pentecostal no Brasil*. São Paulo, 2001. Tesis (Doctorado en Sociología) Universidad de São Paulo.
- ¹⁸ Oliveira, Joanyr. *As Assembléias de Deus no Brasil: sumário histórico ilustrado*. Rio de Janeiro, CPAD, 1997; CONDE, Emílio. *História das Assembléias de Deus no Brasil*. 4º edição. Rio de Janeiro: CPAD, 2005.
- ¹⁹ FONSECA, André Dioneu. Os impressos institucionais como fonte de estudo do pentecostalismo: uma análise a partir do livro História da Convenção Geral das Assembléias de Deus no Brasil. *Revista História em Reflexão*, v. 3, p. 1-20, 2009.
- ²⁰ Como ha señalado Antonio Mendonça la "religión instituida" es la que alcanzó su punto álgido en su construcción dogmática, ya que en esta religión poderosa formaron una elite intelectual capaz no sólo de mantener sus símbolos, sino también para ofrecer una alternativa en caso de impugnación de estos símbolos. Mendonça, Antonio Gouvêa. A experiência religiosa e a institucionalização da religião. *Revista Estudos Avançados*. V.18. Nº 52. São Paulo: 2004. p. 41.
- ²¹ Nacido en 1930, con formación en pedagogía, Antonio Gilberto está entre los nombres más importantes en las articulaciones de la iglesia Asamblea de Dios y es figura central en la articulación doctrinal de la iglesia y de la Escuela Dominical. Gilberto fue miembro de la Junta de la Universidad Mundial en Springfield, Missouri (EUA), consultor doctrinal y teológico de la CPAD y autor de varias publicaciones de este editor. Biografía de Antonio Gilberto. In: ARAÚJO, Isael. (coord.) *Dicionário Movimento Pentecostal*. Rio de Janeiro, Editora da CPAD. 2007. p. 789.
- ²² Silva, Antonio Gilberto. *Manual da escola bíblica dominical*. Um curso de treinamento para professores iniciantes e atualização de professores veteranos da Escola Dominical. 5º edição. Rio de Janeiro: CPAD, 1981. p. 108.
- ²³ Brunner, Flávia Silva Cruz. *Pedagogia Pentecostal: Quando a Igreja age em espaços que o poder público ignora - O caso da escola dominical das Assembléias de Deus Ministério Belém na zona urbana de Presidente Prudente*. Presidente Prudente, 2004. Dissertação (Mestrado em Educação) UNESP/ P. Prudente. p. 35-36.
- ²⁴ Brunner, Flávia Silva Cruz. *Op, cit.* 2004. p. 35-36.
- ²⁵ Aparece en la quinta edición del *Manual da Escola Dominical* la siguiente distribución : 1º edición (1974) 3000 ejemplares; 2º edición (1975) 5000 ejemplares; 3º edición (1976); 4º edición (1977) 10.000 ejemplares; 5º edición (1981) 10000 ejemplares (SILVA, Antonio Gilberto. *Op, cit.* 1981).
- ²⁶ Silva, Antonio Gilberto. *Op, cit.* 1981. p. 15-77.
- ²⁷ Silva, Antonio Gilberto. *Op, cit.* 1981. p. 179-180.
- ²⁸ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 3º trim. de 1980. Rio de Janeiro: CPAD, 1980. p. 58.
- ²⁹ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 4º trim. de 1980. Rio de Janeiro: CPAD, 1980. (contraportada).
- ³⁰ Es importante mencionar la forma tradicional de la lectura de los tópicos *Texto Áureo, Verdad Prática*, en la Escuela Dominical. Todas las clases se reunieron para poner fin al acto de la escuela bíblica, y el secretario da la escuela presenta las estadísticas de la Reunión (presencia de estudiantes, número de lecciones, biblias, ofertas, etc.) Finalmente, el *Texto Áureo y la Verdad Prática* son leídos por el profesor, a fin de permitir a los estudiantes, alfabetizados o no, repetir al unísono los mensajes de estos temas BRUNNER, Flávia Silva Cruz. *Op, cit.* 2004. 51).
- ³¹ El uso de periódicos y revistas en las investigaciones está adquiriendo espacio cada vez mayor en los estudios históricos a ejemplo de estos estudios CAPELATO, María Helena; PRADO, María Ligia. *O bravo matutino: imprensa e ideologia no jornal O Estado de S. Paulo*. São Paulo: Alfa-Omega, 1980. SUZUKI Jr., Matinas. *A maquiagem do mundo*. Primeira página. Folha de S. Paulo. São Paulo: Empresa Folha da Manhã, 1985. ABREU, Alzira Alves de (org.). *A imprensa em transição: jornalismo brasileiro nos anos 50*. Rio de Janeiro: FGV, 1996. BASSANEZI, Carla. *Virando as páginas, revendo as mulheres: revistas femininas e relações homem-mulher, 1945 – 1964*. Rio de Janeiro: Civilização Brasileira, 1996. CRUZ, Heloísa de Faria (org.). *São Paulo em revista*. Catálogo de publicações da imprensa cultural e de variedade paulistana – 1870-1930. São Paulo: Arquivo do Estado, 1997. DE LUCA, Tânia Regina. *A Revista do Brasil: um diagnóstico para a (N)ação*. 1ª. ed. São Paulo: Editora da UNESP, 1999. Si en la década de 1970 era relativamente pequeño el número de estudios que utilizan los periódicos y revistas como fuente de conocimiento de la historia de Brasil, en las décadas siguientes (por cuenta de las aperturas teóricas y metodológicas con los estudios de la Historia Cultural, los impresos comenzaron a atraer la atención de los investigadores interesados en el conocimiento y la evaluación intelectual de ciertos períodos de la historia. Por sus propios méritos, las publicaciones secuenciales pueden proporcionar al investigador la posibilidad de imaginar lo que serían los temas de interés en una época, la forma en que fueron tratados, quienes fueron sus autores, quienes eran sus lectores. DE LUCA, Tânia Regina. *História dos, nos e por meio dos periódicos* In: PINSKY, Carla Bassanezi. (Org.). *Fontes Históricas*. São Paulo: Contexto, 2006, p. 111-153.
- ³² Chartier, Roger. *A história cultural: entre práticas e representações*. Lisboa: Difel, 1988. CHARTIER, Roger. O mundo como representação. *Revista Estudos Avançados* Jan./Abr. 1991, vol.5, nº11, p. 173-191.

- ³³ Chartier, Roger. *Op, cit.* 1988. p. 26.
- ³⁴ Bellotti, Karina Kosicki. Mídia, Religião e História Cultural. *Rever* (PUCSP), v. 4, p. 96-115, 2005. p. 103-104.
- ³⁵ Chartier, Roger. *Op, cit.* 1988. p. 17.
- ³⁶ Chartier, Roger. *Op, cit.* 1988. p. 17.
- ³⁷ Chartier, Roger. Do livro à leitura. In: CHARTIER, Roger. (Org.) *Práticas de leitura*. São Paulo: Estação Liberdade, 1996. p. 78.
- ³⁸ Vizentini, Paulo G. Fagundes. *A Grande Crise – A nova (des)ordem internacional dos anos 80 aos 90*. Petrópolis, RJ: Editora Vozes, 1992. VIZENTINI, Paulo G. Fagundes. *História do Século XX*. Porto Alegre: Ed. Novo Século, 2000.
- ³⁹ Hobsbawm, Eric. Renascimento das Cinzas. In: BLACKBURN, Robin. (org.) *Depois da Queda: O Fracasso do Comunismo e o Futuro do Socialismo*. Rio de Janeiro, Ed. Paz e Terra, 1993, p. 261/262.
- ⁴⁰ Hobsbawm, Eric. *Op, cit.* 1993.
- ⁴¹ Rodrigues, Alberto Tosi. *Diretas Já: o grito preso na garganta*. São Paulo Editora: Fundação Perseu Abramo, 2003.
- ⁴² *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 84.
- ⁴³ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 84.
- ⁴⁴ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 84.
- ⁴⁵ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 84.
- ⁴⁶ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. Revista do Mestre. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 85.
- ⁴⁷ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. Revista do Mestre. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 85.
- ⁴⁸ Raimundo Ferreira de Oliveira, pastor, articulista, autor de inúmeros libros de cuño doctrinario, y fue un importante nombre em el rol de intelectuales asambleanos y también de la División de Escuela Dominical.
- ⁴⁹ Wumbrand, Richard. *Era Karl Marx um Satanista?* Rio de Janeiro: Voz dos Mártires, 1980.
- ⁵⁰ *Boa semente*. Catálogo da Casa Publicadora das Assembléias de Deus (CPAD) 1981. Encarte especial da revista *Lições Bíblicas*. 4º trim. 1981. Rio de Janeiro: CPAD. 1981. p. 11.
- ⁵¹ Wurmbrand, Richard. *Cristo em cadeias comunistas*. Rio de Janeiro: CPAD, 1981.
- ⁵² *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 3º trim. 1981. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 85.
- ⁵³ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 86.
- ⁵⁴ Sobre las conexiones de la Teología de la Liberación con el marxismo se puede conferir: LÖWY, Michael. *Marxismo e teologia da libertação*. São Paulo: Cortez; Autores Associados, 1991. LÖWY, Michael. *A guerra dos deuses – religião e política na América Latina*. Petrópolis: Vozes, 2000.
- ⁵⁵ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 86.
- ⁵⁶ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 86.
- ⁵⁷ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 86.
- ⁵⁸ Carta de Bauer a Arnould Ruge. Apud: *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 86.
- ⁵⁹ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 86.
- ⁶⁰ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 88-89.
- ⁶¹ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 89.
- ⁶² *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 89.
- ⁶³ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 89.
- ⁶⁴ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 89.
- ⁶⁵ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 89.
- ⁶⁶ *Lições Bíblicas Jovens e Adultos*. 1º trim. de 1986. Rio de Janeiro: CPAD, 1986. p. 88.
- ⁶⁷ Vingren, Ivar. *Diário do Pioneiro*. Rio de Janeiro: CPAD, 2000. BERG, Daniel. *Enviado por Deus*. Rio de Janeiro: CPAD, 1997.
- ⁶⁸ En la década de 1940 la iglesia Asamblea de Dios ya había llegado a varios países de América del Sur, y en 1941 se celebró en la Asamblea de Dios en Porto Alegre, provincia de Río Grande del Sur, la primera Semana Bíblica de las Asambleas de Dios con un carácter internacional, reuniendo a las iglesias de la Asamblea de Dios de los países de América del Sur. DANIEL, Silas. Et al. *Op, cit*, 2004. p. 169.
- ⁶⁹ Daniel, Silas. Et al. *Op, cit*, 2004. p. 466.
- ⁷⁰ Daniel, Silas. Et al. *Op, cit*, 2004. p. 440.