

“El Sol de las profundidades”: una revisión de la lectura séjourneana de la figura de Quetzalcóatl desde el esoterismo occidental¹

“The Sun of the Depths”: A Review of the Séjournean Reading of the Figure of Quetzalcoatl from Western Esotericism

Mircea Gerardo Lavaniegos Solares
Universidad Nacional Autónoma de México, Ciudad de México, México
lavaniegos.mircea@gmail.com
ORCID: 0000-0002-6816-7830

Recepción: 21 de noviembre de 2023/Aceptación: 7 de diciembre de 2023
doi: <https://doi.org/10.15517/rehmlac.v16i1.57715>

Palabras clave

Laurette Séjourné; Quetzalcóatl; Esoterismo; Arqueología; Mitología.

Keywords

Laurette Séjourné; Quetzalcoatl; Esotericism; Archaeology; Mythology.

Resumen

Releyendo la obra *El Universo de Quetzalcóatl* (1962) de la arqueóloga y antropóloga Laurette Séjourné (1911-2003), este artículo esboza la presencia de algunos motivos esotéricos en su lectura de la figura de Quetzalcóatl. A través del análisis de este libro, se rastrea la presencia de la alquimia (a partir de su reelaboración por la hermenéutica del Círculo de Eranos), la *Prisca Theologia*, la filosofía de la naturaleza de Paracelso y la teosofía de Jacob Böhme en su interpretación de la mitología de los pueblos “primitivos” como una alternativa para conciliar la razón y el espíritu, después de la crisis posterior a la Segunda Guerra Mundial.

Abstract

Studying the work *The Universe of Quetzalcoatl* (1962) by archaeologist and anthropologist Laurette Séjourné (1911-2003), this article outlines the presence of some esoteric motifs in her reading of

¹ Con algunas variaciones, el texto de este artículo fue presentado en el Primer Congreso en México de Estudios sobre el Esoterismo Occidental en América Latina: desde el Virreinato hasta el siglo XX, Ciudad de México, 19-22 de septiembre 2023. Perteneció al Proyecto PAPIIT IN402522 “Esoterismo en el México moderno (1850-1950): sujetos, corrientes y campo cultural”, UNAM.

the figure of Quetzalcoatl. Through the analysis of this book, it is tracked the presence of alchemy (from its re-elaboration by the hermeneutics of the Circle of Eranos), the *Prisca Theologia*, the natural philosophy of Paracelsus and the theosophy of Jacob Böhme in his interpretation of the mythology of “primitives” as an alternative to reconcile reason and spirit, after the post-World War II crisis.

*En el descenso se cumple siempre una pasión que paga y rescata
con lo que llega la luz, aún sombría, a la semiclaridad de las tinieblas.*

María Zambrano

Introducción: contexto, redes e intereses de Laurette Séjourné

Después de dos décadas de haber llegado a México huyendo de los nazis, que habían invadido Francia en 1940, Laurette Séjourné (1911–2003), cuyo nombre de nacimiento es Laura Valentini Corsa, plasma en *El Universo de Quetzalcóatl*, publicado en 1962 por el Fondo de Cultura Económica (FCE), su penetrante visión sobre el mito de la serpiente emplumada. Dicho libro es el fruto híbrido, por un lado, de una intensa actividad en el campo de la arqueología, tras haber estudiado en la Escuela Nacional de Antropología e Historia (ENAH) y haber participado con Alberto Ruz (1906–1979) en las exploraciones de la tumba de Pakal (Palenque) y con Alfonso Caso (1896–1970) en Monte Albán (Oaxaca), y realizar sus propios hallazgos en los palacios de Yayahuala y Zacuala en Teotihuacán; y, por otro, de una búsqueda artística que inicia, al menos, desde su participación en la vida cultural parisina, donde conoció al padre del surrealismo André Breton (1896–1966), al cineasta polifacético Jean Cocteau (1889–1963) y al novelista y crítico del estalinismo Víctor Serge (1890–1946), su segundo esposo y el padre del pintor Vlady Kibálchich (1920–2005), con quien emigra a México en 1942.

Ya en territorio mexicano, su pasión estética se seguirá nutriendo a través de su relación con otros emigrados europeos como el artista austriaco Wolfgang Paalen (1905–1959), que reinterpretó las intuiciones de Miguel Covarrubias (1904–1957) sobre una cultura madre olmeca a la luz de las sociedades matrilineales de la Vieja Europa, y como la pintora española Remedios Varo (1908–1963) y la artista inglesa Leonora Carrington (1917–2011), ambas continuadoras del surrealismo e interesadas por el esoterismo². Carrington ilustró el primer libro de Séjourné sobre algunos de los rituales y las costumbres de los zapotecos, titulado *Supervivencias de un mundo mágico. Imágenes de cuatro pueblos mexicanos* de 1953; en cuya portada (Figura 1) se observa un “cuerpo mimético” que, a partir de “un proceso de hibridación e interpenetración”, logra incorporar dentro de su anatomía los elementos naturales del mundo que lo rodea³. La postura

2 El mejor retrato de la búsqueda ocultista que unió a estas dos artistas se encuentra en la novela de Carrington *La Corneta Acústica*, donde su amistad se materializa en una comunidad esotérica llamada “Morada Luminosa” que trabaja en la transformación del mundo recurriendo a la alquimia, el espiritismo, la mitología celta, el gnosticismo egipcio, el cuarto camino de Gurdjieff y las prácticas de Wicca. Véase María José González Madrid, “Leonora Carrington y Remedios Varo: alquimia, pintura y amistad creativa”, *Studia Hermetica Journal* 1 (2017).

3 Interpretando la novela de Carrington *Memorias de abajo*, Gabriel Weisz vincula el cuerpo visionario de Leonora con el lenguaje surrealista, inspirado según André Breton por “la conciencia poética de las cosas”, y lo opone al “cuerpo distanciado que se convierte en otro extraño, separado de la mente y del entorno”; este último experimentado por la artista durante su internamiento psiquiátrico en la clínica del Dr. Morales en Santander (España), luego de la captura por la Gestapo de su pareja, el pintor alemán Max Ernst. Las *Memorias* de Leonora, como *Aurelia* de Gerard de Nerval, además de pertenecer a lo que Weisz nombra

en flor de loto que comparten la figurilla que gravita sobre la copa de unas hojas y la silueta más grande, compuesta por la totalidad de la flora y fauna, establece una correspondencia entre el ser humano y la naturaleza que lo contiene; uno de los cuatro rasgos fundamentales del modelo heurístico, elaborado por Antoine Faivre, para aproximarse al esoterismo occidental⁴. La imagen recuerda la célebre ilustración de Baphomet que el ocultista francés Éliphas Lévi (1810-1875) colocó como frontispicio del segundo tomo de su obra *Dogma y ritual de la alta magia* de 1861 (Figura 2); con la diferencia de que el movimiento hacia abajo y hacia arriba, acompañado en el dibujo de Lévi por la fórmula alquímica “*solve et coagula*”⁵, es representado por Leonora con una vasija que derrama agua y una flama de fuego que asciende de la mano de su mimético alquimista. La curiosidad de la artista británica por la alquimia, ya presente durante su etapa formativa en Florencia y Londres⁶, le sirvió de puente para adentrarse en la cosmovisión de los pueblos indígenas. Más tarde, en la realización de su mural *El Mundo Mágico de los Mayas* de 1963, fue introducida a la religiosidad de los mayas por la antropóloga suiza Gertrude DUBY Blom (1901-1993), que le presentó a dos curanderos o chamanes de Zinacantán (Chiapas) para inspirarla en sus pesquisas⁷.

Por su parte, el texto de Séjourné *Supervivencias de un mundo mágico* ha sido criticado arduamente por su lirismo⁸, rasgo que se opone al acercamiento neutral y objetivo de una etnología tradicional. En cambio, sus cualidades literarias permiten relacionarlo con la exuberante *Visión de Anáhuac* (1915) del escritor regiomontano y crítico del positivismo Alfonso Reyes (1889-1959), que retrata el asombro de los españoles durante su llegada a Tenochtitlán, y con dos antologías de cuentos, publicadas por el FCE en los mismos años, que recrean libremente las precarias realidades de los pueblos indígenas así como su compleja espiritualidad: *El diosero* (1952) de Francisco Rojas González (1904-1951) y *El llano en llamas* (1953) de Juan Rulfo (1917-1986). De allí que uno de los capítulos del libro de Séjourné titulado “El culto mágico de una virgen”, donde se narran con lujo de detalle los extravagantes rituales que realiza una multitud de peregrinos en la iglesia de Juquila (Oaxaca), haya aparecido en el primer número de la revista literaria y bilingüe *El corno emplumado* (1962); fundada por Sergio Mondragón, Margaret Randall y Harvey Wolin, esta revista difundió, entre otras, la poesía beat en Hispanoamérica. Como han dilucidado los estudiosos norteamericanos Torres y Cámara⁹, la obra de Séjourné y de sus coetáneos exiliados de Europa se caracteriza por un genuino interés en las cosmovisiones amerindias en aras de consolidar, en palabras de la arqueóloga, una “historia ejemplar para

“autonarrativa curativa”, tienen en común la recreación de los símbolos astrológicos y alquímicos como una herramienta orientadora que les permite regresar a la realidad (aunque, en el caso de Nerval, sólo sea de forma intermitente), después de los brotes psicóticos ocasionados por intensos traumas sociales y personales. Véase Gabriel Weisz, *Manual para la construcción de un caballo mecánico: distintas fisionomías del surrealismo y el modernismo* (México: UNAM, 2020), 67-69.

4 Estos cuatro rasgos son: 1) las correspondencias universales entre microcosmos (ser humano) y macrocosmos (cielo), 2) la idea de la Naturaleza viva, 3) el papel de las mediaciones y de la imaginación como facultad creadora y 4) la experiencia de transmutación. Véase Antoine Faivre, *L'Ésotérisme* (Paris: Presses Universitaires de France/Humensis, 2019), 15-16.

5 La traducción del latín “*solve et coagula*” es literalmente “disuelve y coagula” o, en términos figurados, “separa y reúne”. Se trata de un lema asociado al proceso alquímico de la transmutación de la materia en oro.

6 Véase M. E. Warlick, “Leonora Carrington’s Esoteric Symbols and their Sources Carrington’s Esoteric”, *Studia Hermetica Journal* 1 (2017), 59.

7 M. E. Warlick, “Leonora Carrington’s”, 67.

8 Karla Paniagua Ramírez, “Laurette Séjourné, *Supervivencias de un Mundo Mágico*”, *Cuicuilco. Revista De Ciencias Antropológicas* 9, no. 24 (2002).

9 Alexander Torres, “Quetzalcóatl como símbolo de individuación en la obra de Laurette Séjourné”; Madeleine Cámara, “Dos pensadoras perennialistas: María Zambrano y Laurette Séjourné” (ponencias presentadas en el coloquio “Asedios a Laurette Séjourné”, Instituto Nacional de Antropología e Historia, Ciudad de México, septiembre de 2022).

la salvación de la humanidad.”¹⁰ Frente a la crisis de valores que se manifestó tras la Segunda Guerra Mundial, los artistas e intelectuales dirigieron sus miradas a las culturas desaparecidas o “supervivientes” de América en un esfuerzo por materializar la esperanza de una alternativa que les permitiera resistir el colapso del Viejo Continente.

Por otro lado, entre las décadas de 1950 y 1960 en México, surgió una corriente política denominada la Nueva Izquierda que se caracterizó por “entrelazar la crítica del capitalismo a un cuestionamiento de la ortodoxia comunista y de los abusos del régimen soviético.”¹¹ Pese a las críticas de otros intelectuales al régimen cubano posrevolucionario por manifestarse a favor de la invasión soviética de Checoslovaquia y por restringir la libertad de expresión dentro de Cuba, Séjourné y su tercer esposo Arnaldo Orfila (1897-1998), bajo cuya dirección del FCE se publicó el estudio de Séjourné sobre Quetzalcóatl, mantuvieron una postura de apoyo incondicional al gobierno de Castro. En el caso de Séjourné, su anhelo de un cambio cultural en la sociedad la conduce a buscar respuestas en la espiritualidad del pasado prehispánico y a escribir con esperanza sobre la realidad cubana posrevolucionaria¹². No obstante, su lectura de la historia no se reduce a un materialismo dogmático. Antes bien, retoma algunas nociones del socialismo pasándolas por el crisol de una visión esotérica, como analizaré más adelante, para generar un cambio en el ser humano más profundo que sus condiciones materiales. Muestra de esta apertura frente al marxismo es la relación epistolar de Séjourné con la filósofa malagueña María Zambrano (1904-1991),¹³ quien además de ser una crítica del materialismo histórico se interesó desde joven por el neoplatonismo y el sufismo¹⁴.

A partir de este breve contexto, considero que es indispensable analizar la función que Séjourné le otorga a la figura de Quetzalcóatl en su obra *El Universo de Quetzalcóatl* a la luz de sus referentes esotéricos, donde se expresan los anhelos, las tensiones y los riesgos presentes en un contexto de reinterpretación del pasado prehispánico, motivado entre otras cosas por la atmósfera de desencanto posterior a la Segunda Guerra Mundial que se respiraba en algunos medios intelectuales y artísticos de Europa y de América.

10 Laurette Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl* (México: Fondo de Cultura Económica, 1962), 151.

11 Beatriz Urías Horcasitas, “¿Nueva Izquierda o nueva ortodoxia? Laurette Séjourné y la Revolución cubana en 1970”, *Mexican Studies/Estudios Mexicanos* 39 (verano 2023): 216.

12 *Teatro Escambray: una experiencia* (1977) y *La mujer cubana en el quehacer de la historia* (1980).

13 La fructífera correspondencia entre ambas ha comenzado a investigarse recientemente. Véase Madeleine Cámara, “De La Cabaña (San Juan, 1943) a La Ferme (Jura francés, 1967-1974). Dos notas sobre los espacios transatlánticos de María Zambrano”, *TSN: María Zambrano en América Latina: la aurora que no cesa* 13 (2022), 31-38, <https://doi.org/10.24310/TSN.2022.v7i13.16372>

14 Véase Antoni Gonzalo Carbó, “María Zambrano y la gnosis: ‘don celeste’, cielo interior”, *Aurora: papeles del Seminario María Zambrano* 4 (2002): 44-56.

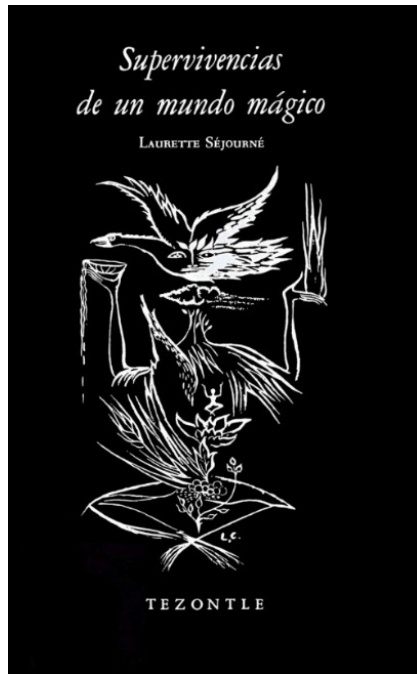


Figura 1. Portada de Leonora Carrington al libro: Séjourné, Laurette. *Supervivencias de un Mundo Mágico*. México: Tezontle, 1953.



Figura 2. Frontispicio al segundo tomo del libro: Lévi, Éliphas. *Dogma y ritual de la alta magia*. París: G. Baillière, 1861.

Quetzalcóatl: una aventura arqueológica y espiritual

En su artículo “La experiencia de una aventura arqueológica” de 1956, donde se narra la excavación del palacio de Zacuala (Figura 3), Séjourné define la arqueología como “una gran aventura espiritual” a través de la cual la estudiosa del pasado, adoptando un “papel creador”, “insufla la vida” a “las reliquias desenterradas”¹⁵. Desde aquí, la arqueóloga asume una mirada esotérica cuyo descenso a las ruinas prehispánicas le permite descifrar y despertar el simbolismo de sus imágenes. Asombrada por las pinturas murales de este sitio que, en sus propias palabras,

“iban desplegándose al sol como si fueran láminas de un libro gigantesco”, y por los vestigios de unas sepulturas donde se registra el uso de la incineración de los cuerpos (Figura 4), Séjourné plantea con escasas pero contundentes palabras las principales tesis que desarrollaría seis años más tarde en *El Universo de Quetzalcóatl*: en primer lugar, el carácter primordial de Teotihuacán, “la ciudad de los dioses” o, la traducción que ella prefiere, “el lugar en el que el hombre se convierte en dios”, donde nacen “las imágenes arquetípicas” que las culturas mesoamericanas recrean en sus diversos estilos y técnicas; en segundo lugar, la asociación de esta ciudad con Quetzalcóatl, cuyo mensaje enseñaba, según Séjourné, que “el fin de la vida humana es rebasar los límites de la salvación y de la realización individuales para participar en la transfiguración de la naturaleza en su totalidad”¹⁶. La concepción de Teotihuacán como un lugar de divinización y de acceso al plano arquetípico hace eco de la analogía en el *Corpus Hermeticum* de Egipto con el corazón del ser humano, “base de las operaciones del alma”, y con el centro de la tierra que “mira hacia el cielo” para transformarse en

15 Laurette Séjourné, “La experiencia de una aventura arqueológica”, *Revista de la Universidad de México* 10 (1956): 15.

16 Séjourné, “La experiencia de una aventura arqueológica”, 13-14.

él¹⁷. Por otra parte, el destino del ser humano concebido como la transfiguración de la naturaleza es un elemento central en el *corpus* alquímico donde, según Françoise Bornardel, la “imaginación activa” del alquimista permite “la corporización del espíritu y la espiritualización del cuerpo”¹⁸. Estos elementos dotan a la arqueología de la capacidad de infundir vida a los remanentes artísticos de la espiritualidad teotihuacana.

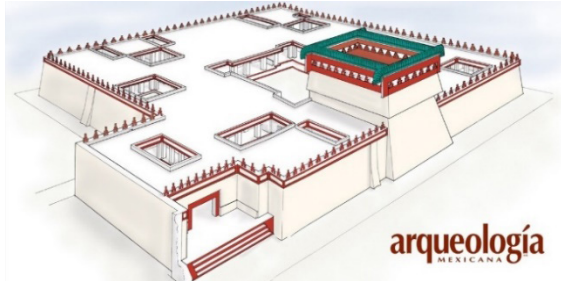


Figura 3. Reconstrucción del conjunto de departamentos de Zacuala, Teotihuacan. Dibujo: Graciela Salicrup. Color: Samara Velázquez. *Arqueología Mexicana*, 2008.



Figura 4. Cabeza de serpiente (mural) y cerámica de entierros encontrados en Zacuala. Séjourné, 1956.

A su vez, Séjourné utiliza la terminología de un autor que recuperó de la alquimia varios de sus procesos y búsquedas para refundar su ciencia. El concepto séjourneano de “imágenes arquetípicas” proviene de la obra de Carl Gustav Jung (1875-1961) que, en palabras de Michel Cazenave, había consolidado “una psicología sagrada” o psicología profunda reformulando “en términos modernos los fundamentos del esoterismo tradicional”¹⁹ para trasladarlos al estudio de la operación de estos motivos en el inconsciente de sus pacientes. Con “esoterismo tradicional”, Cazenave se refiere a la alquimia occidental y oriental, el neoplatonismo, el hermetismo, el gnosticismo, la cábala, la teosofía, el rosacrucismo y la filosofía alemana de la naturaleza; salvo la alquimia oriental, Faivre se basa en las aportaciones de estas corrientes para proponer un modo de pensar común en los afluentes del esoterismo occidental. La filiación de Séjourné con la psicología jungiana puede observarse en el prefacio que Mircea Eliade (1907-1986) escribió para *El Universo de Quetzalcóatl*. Este fenomenólogo e historiador de las religiones fue un asiduo comensal del Círculo de Eranos en Ascona (Suiza), que reunió desde los años treinta del siglo pasado a varios especialistas de las religiones, entre ellos Antoine Faivre (1934-2021), en torno a la figura del psicólogo suizo. Eliade asimila el método de Séjourné de desciframiento de “las estructuras de la espiritualidad paleomexicana”, latentes en los códices y en los objetos arqueológicos, al trabajo del “psicólogo ante los recuerdos o los sueños de su paciente.”²⁰ El psicoanalista debía poseer la “clave” de los arquetipos, “esas imágenes arcaicas y universales que se manifiestan en nuestros sueños, pero también en las creencias religiosas, los mitos y los cuentos”²¹, para no reducir el “lenguaje simbólico” de la psique de su paciente a los contenidos

17 Véase el discurso sobre la excelencia de los egipcios en los extractos de Estobeo, 11: Xavier Renau Nebot (trad.), *Textos herméticos* (Madrid: Gredos, 1999), 390-391.

18 Françoise Bonardel, “Esoterismo alquímico y hermenéutica de la cultura”, en *Espiritualidad de los movimientos esotéricos modernos*, eds. Antoine Faivre y Jacob Needleman (Barcelona/Buenos Aires: Paidós, 2000), 125.

19 La cita en su idioma original es la siguiente: “*psychologia sacra* [...] en termes modernes des fondamentaux de l’ésotérisme traditionnel”. Extraída de Michel Cazenave, “Jung et l’ésotérisme”, en *20 clés pour comprendre l’ésotérisme*, ed. Florence Quentin (Paris: Albin Michel, 2013), 149-150.

20 Mircea Eliade, “Prefacio”, en *El Universo de Quetzalcóatl*, VII-X.

21 Texto original: “ces images archaïques et universelles qui se manifestent dans nos rêves, mais aussi dans les croyances religieuses, les mythes et les contes” (Cazenave, “Jung et l’ésotérisme”, 149).

personales de su “vida diurna” y de su “actividad consciente”²².

De acuerdo con Séjourné, los jeroglifos de los códices y de los monumentos arqueológicos son “imágenes principalmente simbólicas” que deben ser “iluminadas por los mitos”, transmitidos por “los viejos sabios mexicanos”²³ y los cronistas españoles, para que el arqueólogo pueda leer en ellas “el eco de una bella plenitud de pensamiento.”²⁴ Esta lectura del pasado se caracteriza por el empleo de las correspondencias como método para unir al ser humano con su origen divino. En medio de un contexto de secularización donde imperaba el paradigma cientificista, “mundo de religiones envejecidas”²⁵ según Séjourné, lo que separa al estudioso de los símbolos ascensionales del mensaje quetzalcoatlano, es decir, de la “revelación del origen celeste de lo humano”, es la “profanidad” del hombre moderno, miembro de “una época idólatra de lo mundano”²⁶ que ha roto su vínculo con el “pensamiento religioso”²⁷ de las culturas tradicionales. No obstante, a decir de Octavio Paz, “la visión analógica había sido preservada como una *idea* por las sectas ocultistas, herméticas y libertinas de los siglos XVII y XVIII”²⁸. De allí que la arqueóloga pueda recurrir a estas fuentes, como hicieron los poetas románticos, para escuchar sus resonancias simbólicas y dotar su exégesis de lo prehispánico de un “impulso místico” que aspira a la “comunidad con una realidad que va más allá de los límites inmediatos”²⁹.

Trazando un paralelo con la propaganda militarista que implementó el nazismo, Séjourné explica la estrategia del dominio azteca mediante el uso político del mito de Quetzalcóatl que, degradando su “fuerza potencial de integración” con un “materialismo destructor”³⁰, permitió a las clases gobernantes erigir el sacrificio humano como el sacramento enajenante de un régimen militar autoritario. Releyendo el establecimiento del Imperio azteca (1428-1524) en términos de la instrumentalización del “pensamiento religioso” mesoamericano, Séjourné traduce libremente el nombre del último rey mexica que defendió Tenochtitlan durante el sitio de los españoles: “Imagen del sol poniente, Cuauhtémoc señala en el lenguaje simbólico náhuatl la declinación del espíritu en la noche de la materia.”³¹

El empleo de un análisis etimológico para sustentar sus reflexiones sobre la espiritualidad de los antiguos nahuas aparece en otros pasajes de la obra de Séjourné³² y es un rasgo que comparte con *Un grito en la Atlántida* (1947) del pintor y escritor mexicano Gerardo Murillo (1875-1964), mejor conocido como Dr. Atl. En esta obra, Murillo asocia la palabra náhuatl “atl” (agua) con el nombre del continente perdido mencionado por Platón en sus diálogos *Tímeo* y *Crítias*³³. A finales del siglo XIX, la Atlántida era un tema de discusión e imaginación entre los escritores y seguidores de la teosofía, que ubicaban en este territorio

22 Eliade, “Prefacio”.

23 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 19-20.

24 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 6.

25 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 48.

26 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 1.

27 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 18.

28 Octavio Paz, *Los hijos del limo. Del romanticismo a la vanguardia* (Seix Barral: Barcelona, 1987), 98.

29 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 48.

30 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 185.

31 La traducción literal de Cuauhtémoc es “águila que cae”. Véase Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 12.

32 Véase Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 136-137, donde la autora interpreta la etimología de “yóllotl” (corazón), asociado al término “ollin” (movimiento), a través de la correspondencia entre el ser humano (microcosmos) y el universo (macrocosmos).

33 La misma explicación etimológica del término “Atlántida” se encuentra en la obra del neognóstico Víctor Manuel Chávez, donde se concibe a Tula, la principal ciudad de la cultura tolteca, como la capital de la Atlántida y a los toltecas como parte de la raza de los atlantes. Véase Víctor Manuel Chávez Caballero, *Cultura Gnóstica Tolteca* (México: Berbera Editores, 2006), 12.

mítico la patria de la tercera raza-raíz³⁴. Estas aproximaciones etimológicas al simbolismo de una cultura cifrado en su lenguaje sagrado son herederas de los trabajos del filólogo Antoine Fabre d'Olivet (1767-1825), que en su libro *La Lengua hebrea reconstituída* (1815)³⁵ había pretendido revelar la cosmogonía de Moisés a través de un meticuloso estudio de la gramática hebrea.

Por otra parte, la fe de Séjourné depositada en la supervivencia del mensaje quetzalcoatlano en un contexto social adverso, la lleva a reformular la narrativa de la *Prisca theologia* o “teología primitiva”, inventada por Marcilio Ficino (1433-1499) durante el Renacimiento para referirse a una genealogía de sabios paganos que antes de la revelación de Cristo ya manifestaban una verdad parecida. Cuestionando “la autoridad absoluta hasta entonces otorgada a la tradición filosófica griega”³⁶, Ficino había establecido una genealogía del conocimiento verdadero que se remontaba, antes que a Platón, a Moisés, Zoroastro, Orfeo y Hermes Trismegisto. En su libro *Los grandes iniciados* (1889)³⁷, el ocultista y musicólogo Édouard Schuré (1841-1929) renovó esta cadena de transmisión de la “teosofía antigua” incorporando las figuras de Rama, Krishna, Buda y Jesús, cuyas doctrinas de acuerdo con el autor constituían una misma “filosofía eterna” que enlazaba “la ciencia y la religión”³⁸. Después de la conquista en la Nueva España, el recurso a la *Prisca theologia* se convirtió en una estrategia común entre los historiadores mestizos Fernando de Alva Ixtlilxóchitl (1568-1648), Diego Muñoz Camargo (1529-1599) y el Inca Garcilaso de la Vega (1539-1616)³⁹. Estos escritores de la realeza de Texcoco, de Tlaxcala y del Imperio inca respectivamente utilizaron en sus obras la noción platónica de la teología primitiva para legitimar las sabidurías antiguas de sus linajes frente a la idolatría de los pueblos prehispánicos y para trazar cierta continuidad con la doctrina cristiana. Así, evitaron la ruptura con sus propias tradiciones religiosas y, reinterpretando sus culturas, las insertaron en la historia de salvación del discurso cristiano.

Séjourné emplea una estrategia semejante trazando una cadena de transmisión de la doctrina quetzalcoatlana que inicia con el mítico rey-sacerdote de Tollan Ce Ácatl Topiltzin, mejor conocido como Quetzalcóatl (Figura 5). La arqueóloga alude a los “pochtecas”, comerciantes y viajeros que formaban parte de las clases gobernantes de la sociedad azteca en el siglo XVI, como “misioneros del pensamiento náhuatl”, discípulos de Quetzalcóatl, que predicaban un “pacifismo militante” y estaban “preocupados por alcanzar el País de la Iluminación.”⁴⁰ Para ella, estos “peregrinos de lo Absoluto” de tiempos coloniales eran herederos directos de

34 Para una síntesis explicativa del uso teosófico de la noción raza-raíz y la asociación de la cuarta de éstas, la de los atlantes, al continente perdido, véase el capítulo VIII “La doctrina de las razas” en Geoffrey A. Barboka, *El plan divino* (Buenos Aires: Editorial Teosófica en Español, 2018), 277-352. En cambio, para un análisis de la conformación teosófica de esta noción en una encrucijada de discursos sobre la evolución de las especies, la lingüística y la etnología, véase James A. Santuci, “The Notion of Race in Theosophy”, *Nova Religio: The Journal of Alternative and Emergent Religions* 11, no. 3 (febrero 2008): 37-63.

35 El título completo en su idioma original es *La Langue hébraïque restituée, et le véritable sens des mots hébreux rétabli et prouvé par leur analyse radicale* (París: Collège Royal de France, 1815).

36 Guadalupe Antonia Domínguez Márquez, “En la interfaz del misterio: elementos esotéricos en las novelas de Gustav Meyrink” (Tesis de Doctorado en Letras, Universidad Autónoma de México, 2020), 7.

37 *Les grands initiés: esquisse de l'histoire secrète des religions* (París: Perrin et Co., 1921).

38 Edward Schuré, *Los grandes iniciados* (México: Editores Mexicanos Unidos, 1982), 16.

39 Mariano Villalba, “Race, nation et révolution. Arnold Krumm-Heller et l'ésotérisme au Mexique (1910-1920)” (Tesis de Doctorado en Ciencias de las Religiones, Historia de las Religiones y Antropología Religiosa, Universidad de Lausanne/École Pratique des Hautes Études, 2023), 93-120.

40 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 169.

los toltecas⁴¹, aquellos “grandes artistas”⁴² salidos de Teotihuacán que habían “conocido ya una primera iluminación”⁴³ y que eran los encargados de transmitir en Mesoamérica la doctrina de “exaltación del hombre-planeta”, es decir, de Quetzalcóatl que había develado que la realización plena del ser humano consistía en la armonización de “dos fuerzas motrices”⁴⁴: una mística de superación personal, a través de una interiorización que alcanzaba la trascendencia; y una voluntad de acción sobre el mundo, que se manifestaba en la creación de ciudades sagradas (la mítica Tollan, Teotihuacán y Xicalanco), cuyos recintos estaban repletos de obras de arte que muestran, según la arqueóloga, “una posible liberación de los límites físicos”⁴⁵.

De acuerdo con Séjourné, “la visión de una realidad eterna”⁴⁶ vislumbrada por Quetzalcóatl no es el producto “de una divinidad dispensadora de gracia”, lo que llevaría a relacionarlo con la mística cristiana, sino el mérito “de un mortal que descubre una nueva dimensión humana de la que hace partícipe a sus semejantes”⁴⁷. Este tipo de “iluminación” comparte ciertos rasgos con lo que Faivre denominó “la experiencia de transmutación”, característica del modo de pensar esotérico, que padece el ser humano en “sí mismo” como si se tratara de un “segundo nacimiento”⁴⁸. Así, de acuerdo con Séjourné, Quetzalcóatl muere simbólicamente al transformarse en Xólotl para atravesar “los abismos” y renace como “el Quinto Sol”, “el Sol de las profundidades”, que “descubre la estructura secreta del universo al esclarecer las ligas internas que conectan cada una de sus partículas a una misma fuente central”⁴⁹. Su triunfo es “estrictamente personal”, si bien su mensaje contribuye a una “gran obra en común”⁵⁰ que se expresa en el establecimiento de una cadena de artistas iniciados encargados de “sembrar esos productos de la conciencia humana”⁵¹ o, en términos esoterológicos, el conocimiento reintegrador de las gnosis, que Séjourné percibe en el arte inspirado por Quetzalcóatl. A partir de este tejido de ideas, la arqueóloga logra conjuntar, por un lado, su anhelo de un cambio cultural en la sociedad y, por otro, la individualidad del ser humano moderno, en particular, del artista que está dotado de las claves para plasmar el lenguaje simbólico de los antiguos nahuas. La “eternidad” del mensaje quetzalcoatlano no radica para ella en las obras en sí, sino, desde un ámbito grupal que retoma la *Prisca theologia* para expresarse, en “la sucesión infinita de conciencias que se engendran las unas a las otras” y, desde la alquimia y la psicología profunda, en “la historia cotidiana del incesante surgimiento del espíritu fuera de la confusión primera”.

En un contexto escindido por la Guerra Fría y siguiendo una estrategia similar a la de los historiadores mestizos, Séjourné explica la idolatría o el culto a “la cosa en sí” como el resultado de la “sumisión a una eternidad y a un tiempo inhumanos, amputados de la dimensión del

41 Los toltecas fueron la cultura dominante en el período posclásico mesoamericano. Se establecieron en el centro de México durante los años 900-1100 d. C. Su capital fue Tula (Hidalgo) y, aunque sus orígenes siguen en debate, se piensa que esta sociedad fue uno de los grupos chichimecas que migraron hacia el sur después de la caída de Teotihuacán. Véase Timothy Darvill, “Toltec”, *The Concise Oxford Dictionary of Archaeology* (Oxford: Oxford University Press, 2008).

42 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 13.

43 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 153.

44 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 173.

45 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 56.

46 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 186.

47 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 133.

48 Texto original: “L’expérience de transmutation [...] soi-même [...] seconde naissance”. Extraído de: Antoine Faivre, *L’Ésotérisme* (París: Presses Universitaires de France/Humensis, 2019), 16.

49 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 134.

50 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 146.

51 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 170.

espíritu”⁵², que ella ubica históricamente en la dominación azteca, y la distingue de “la mística de la obra”⁵³, experimentada por los artistas de Teotihuacán, para quienes “la utilidad de la obra” radicaba “en el proceso de su creación”, es decir, “en el impulso que convierte la materia inerte en formas ideales”. Para apoyar su hipótesis, la arqueóloga alude a los vestigios de las destrucciones periódicas que se encuentran en los edificios teotihuacanos, mismas que ella atribuye a un “rito de renovación que se efectuaba al cumplir un ciclo de cincuenta y dos años” y que consistía en demoler “casas y templos” para sepultarlos bajo “construcciones nuevas”. Desde su perspectiva, la destrucción deliberada de estas obras, que habilitaba la búsqueda de nuevas imágenes entre los escombros, expresaba “la voluntad de renunciamento que forma el núcleo del simbolismo” quetzalcoatlano, cuya “independencia hacia las imágenes”⁵⁴ se hallaba en las antípodas de la idolatría. Al mismo tiempo, esta oposición “a una eternidad y un tiempo inhumanos” es una toma de postura frente a la historia. Una historia que, a partir de Hegel, se convirtió en “historia divina, mas hecha, al fin, por el hombre con sus acciones y padecimientos”⁵⁵. En el acto de sumergirse en la prehistoria del continente americano en busca de antiguos dioses, Séjourné confirmaba también su vocación como intérprete de la cultura en el proceso creativo de reconstruir la espiritualidad de los toltecas, aquellos “grandes artistas” que tal vez ofrecerían a la humanidad devastada por las guerras una relación distinta consigo misma y con lo divino.

Desde una perspectiva metafísica, Séjourné concibe la figura híbrida de la Serpiente emplumada (Figura 6), que traduce en un “pájaro con rasgos de serpiente” para acentuar su ascendencia divina, como la síntesis visual de un “movimiento que lleva a la unión” de dos energías antagónicas: el reptil que se arrastraba en la tierra de pronto “tiende a unirse al cielo” y el ave que volaba en el cielo ahora “aspira a la tierra”. El resultado es la conjunción de los opuestos, cielo y tierra, en un movimiento que Séjourné relata con las siguientes palabras: “es, entonces, irguiéndose en toda su longitud, pero sin abandonar el suelo, como el reptil llega a encontrar al pájaro”⁵⁶. La imagen de Quetzalcóatl, tanto el antiguo rey-sacerdote que se convierte en astro como el pájaro-serpiente que conjuga los opuestos, simboliza en la obra de Séjourné el “advenimiento del hombre” que toma conciencia “de un sentido que le permite actuar en función de una realidad invisible, ausente del mundo de las apariencias”⁵⁷. De allí que Séjourné utilice la noción de “humanismo quetzalcoatlano”⁵⁸ para referirse al periodo creador de la historia precolombina en la cual la figura de Quetzalcóatl funcionaba como el “arquetipo central de una estructura filosófica en la que el hombre, soberano al fin de sus decisiones, logra convertir una masa perecedera en energía luminosa”⁵⁹. Al igual que en el *Discurso sobre la dignidad del hombre* (1486) de Pico de la Mirandola (1463-1494), donde el ser humano ocupa una posición intermedia entre el cielo y la tierra en la cadena del ser, el mensaje quetzalcoatlano predica, en palabras de Séjourné, que la tarea del hombre consiste en ser “mediador entre realidades que sin él quedarían irremediabilmente separadas”⁶⁰.

52 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 186.

53 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 146.

54 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 154-156.

55 María Zambrano, *El hombre y lo divino* (México: FCE, 2012), 17.

56 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 35-36.

57 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 42.

58 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 132.

59 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 17-18.

60 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 136.



Figura 5. Ce Ácatl Quetzalcóatl rey-sacerdote de Tollan. *Códice Matritense del Real Palacio de Madrid*, f. 261v.



Figura 6. Quetzalcóatl en su forma de Serpiente Emplumada. *Códice Telleriano-Remensis*, Biblioteca Nacional de Francia (París), f. 40.

Por otra parte, Séjourné rechaza la hipótesis de que la doctrina quetzalcoatlíana implique, al menos de forma unívoca, “una revelación divina” y relaciona “el rigor científico” del “pensamiento náhuatl” con las obras de algunos pioneros del “evolucionismo contemporáneo”, tales como “Julian Huxley, Teilhard de Chardin [y] Edmund W. Sinott)”⁶¹; quienes relejeron la teoría darwiniana de la evolución de las especies a través de un lente metafísico, que prefigura las concepciones posmodernas del “transhumanismo”, noción acuñada en 1957 por Huxley. Esta unión de ciencia y espiritualidad es característica de los ocultismos finiseculares, que buscaban entrelazar los hallazgos científicos de la época con sus interpretaciones de las tradiciones espirituales de Occidente y Oriente⁶². Séjourné realiza una lectura semejante de la cosmovisión de los antiguos nahuas. Su interpretación de Quetzalcóatl coincide en algunos aspectos con la filosofía de la naturaleza de Paracelso (ca. 1493-1541) y con la teosofía cristiana de Jacob Böhme (1575-1624). Mientras que, para el primero, “un principio de conocimiento, un órgano de nuestra alma, llamado ‘Luz de Naturaleza’, nos revela las *grandezas de Dios* o correlaciones entre el hombre, la Tierra, los astros, los metales y los elementos químicos”⁶³; para el segundo, “antes del Ser existe ontológicamente el *Ungrund*, es decir, un ‘abismo’, especie de deidad que precede ontológicamente a la divinidad”⁶⁴. Ambas nociones, la de intelecto del alma concebido como luz y la del abismo subyacente al universo, aparecen en la obra de Séjourné; para quien la “liberación de la energía iluminante”⁶⁵, encerrada en el corazón del ser humano, esos “poderes espirituales” que forman parte “de la interioridad de [su] organismo”, sólo puede lograrse a través de la “inmersión en los abismos”⁶⁶, es decir, en la “toma de conciencia de la dualidad inherente al fenómeno humano”⁶⁷. Resulta significativo el hecho de que la propia arqueología sea concebida por Séjourné como una catábasis a las ruinas del pasado, haciendo coincidir su disciplina con la labor del artista iniciado, el poeta y el alquimista. Para lograr escapar “al determinismo que [lo]

61 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 133.

62 Véase José Ricardo Chaves, *Andróginos. Eros y ocultismo en la literatura romántica* (México: Universidad Autónoma de México, 2013), 10-11.

63 Texto original: “Un principe de connaissance, un organe de notre âme, appelé «Lumière de Nature», nous révèle les magnalia Dei ou corrélations entre l’homme, la Terre, les astres, les métaux, les éléments chimiques transhumanismo” (Faivre, *L’Ésotérisme*, 47).

64 Texto original: “Avant l’Être il y a ontologiquement l’*Ungrund* – à savoir, un « sans-fond », sorte de déité qui précède ontologiquement la divinité” (Faivre, *L’Ésotérisme*, 50).

65 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 138.

66 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 133-134.

67 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 149.

agobia”⁶⁸, un “tiempo” y un “espacio devastadores” que afectan a la naturaleza en su conjunto, el artista iniciado y la arqueóloga realizan una “obra de espiritualización” de la materia y de la historia que les permite vencer “la inercia original” que acecha con retornar “el mundo [...] a la nada”⁶⁹. En este sentido, escribe Séjourné: “Quetzalcóatl tiende un puente entre la angustiada finitud de la criatura y el Ser eterno”⁷⁰. Tiempo y revelación se enlazan como las escamas y las plumas de la Serpiente emplumada, permitiéndole al ser humano asumir su “participación en el destino del universo”⁷¹. Siguiendo los pasos del “hombre convertido en luz”⁷², el ser humano creador, “único instrumento capaz de liberar la partícula dinámica sumergida en la materia”, “se erige [...] en dueño del devenir”⁷³.

Conclusiones

A lo largo de este artículo, fue posible observar la convergencia entre un discurso arqueológico y antropológico sobre la cosmovisión prehispánica en torno a la figura de Quetzalcóatl y otro de carácter filológico y filosófico con una fuerte carga de creatividad que se nutre de los imaginarios de algunas de las corrientes del esoterismo occidental, tales como la alquimia, la *Prisca Theologia*, la filosofía de la naturaleza de Paracelso y la teosofía de Jacob Böhme. Este análisis permitió aproximarse a una de las posibilidades de reinterpretar el simbolismo de las imágenes precolombinas desde una perspectiva esotérica, en el contexto de la crisis cultural que siguió a la Segunda Guerra Mundial.

En un contexto en el cual la figura de la Serpiente emplumada estaba siendo reinterpretada por el proyecto nacionalista de José Vasconcelos (1882-1959) y por corrientes esotéricas como el rosacruzismo de la Antigua y Mística Orden de la Rosacruz (AMORC), Laurette Séjourné se cuidó de ser etiquetada como una pensadora supersticiosa e imprecisa ocultando las posibles referencias de su obra con los esoterismos de su época. No obstante, la influencia de estas filosofías y doctrinas salta a la vista en un análisis más meticuloso de su obra y de su contexto. La arqueología mexicana ha incorporado los aportes de Séjourné en el ámbito de la iconografía y de la historia del México Antiguo, sin ahondar en sus hallazgos como hermeneuta de la espiritualidad mesoamericana; salvo algunas excepciones como Enrique Florescano, Alberto Davidoff y más recientemente Patrick Johansson K.⁷⁴, que han revalorado su lectura simbólica de Quetzalcóatl. En cambio, los neognosticismos fundados por Samael Aun Weor (1917-1977) se han nutrido de las tesis de Séjourné en torno a la doctrina quetzalcoatlina para configurar su salvífica “religión del conocimiento”, promovida por aquellos que se reconocen como miembros de una nueva toltequidad⁷⁵. Estos polos en su recepción muestran la escisión entre ciencia y religión, academia y esoterismos, que aún impide la comprensión de la obra de Séjourné en toda su complejidad.

68 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 133.

69 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 139

70 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 149.

71 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 136.

72 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 17.

73 Séjourné, *El Universo de Quetzalcóatl*, 139.

74 Enrique Florescano, *El mito de Quetzalcóatl* (México, FCE, 1993); Alberto Davidoff Misrahi, *Arqueologías del espejo. Un acercamiento al espacio ritual en Mesoamérica* (México, Danzig Monastir, 1996); Patrick Johansson K., “Vejez, muerte y renacer de Ce Ácatl Topiltzin Quetzalcóatl”, *Arqueología Mexicana* 24 (mayo-junio, 2016): 16-25.

75 Así, por ejemplo, el escritor neognóstico mexicano Víctor Manuel Chávez Caballero, reconocido discípulo de Samael Aun Weor, escribe: “en la religión nawa esta revelación primordial está expresada con una potencia, una fuerza y una luminosidad prodigiosas en la vida, pasión y muerte de Ketzalkoatl. Su propia vida nos está enseñando el camino de la salvación”. Cita extraída de: Víctor Manuel Cháves, *Cultura Gnóstica Tolteca*, 75.

Bibliografía

Barboka, Geoffrey A. *El plan divino*. Buenos Aires: Editorial Teosófica en Español, 2018.

Bonardel, Françoise. “Esoterismo alquímico y hermenéutica de la cultura”. En *Espiritualidad de los movimientos esotéricos modernos*. Editado por Antoine Faivre y Jacob Needleman, 117-153. Barcelona/Buenos Aires: Paidós, 2000.

Cámara, Madeleine. “De La Cabaña (San Juan, 1943) a La Ferme (Jura francés, 1967-1974). Dos notas sobre los espacios transatlánticos de María Zambrano”. *TSN. María Zambrano en América Latina: la aurora que no cesa* 13 (2022): 31-38. <https://doi.org/10.24310/TSN.2022.v7i13>

Cámara, Madeleine. “Dos pensadoras perennialistas: María Zambrano y Laurette Séjourné”. Ponencia presentada en el coloquio Asedios a Laurette Séjourné. Instituto Nacional de Antropología e Historia. México, septiembre de 2022.

Cazenave, Michel. “Jung et l’ésotérisme”. En *20 clés pour comprendre l’ésotérisme*. Editado por Florence Quentin. París: Albin Michel, 2013.

Chaves, José Ricardo. *Andróginos. Eros y ocultismo en la literatura romántica*. México: Universidad Autónoma de México, 2013.

Chávez Caballero, Víctor Manuel. *Cultura Gnóstica Tólteca (El Téamochtli)*. México: Berbera Editores, 2006.

Darvill, Timothy. “Toltec”. *The Concise Oxford Dictionary of Archaeology*. Oxford: Oxford University Press, 2008. <https://www.oxfordreference.com/display/10.1093/acref/9780199534043.001.0001/acref-9780199534043-e-4288>

Davidoff, Alberto. *Arqueologías del espejo. Un acercamiento al espacio ritual en Mesoamérica*. México: Danzig Monastir, 1996.

Domínguez Márquez, Guadalupe Antonia. “En la interfaz del misterio: elementos esotéricos en las novelas de Gustav Meyrink”. Tesis de Doctorado en Letras, Universidad Autónoma de México, 2020.

Eliade, Mircea. “Prefacio”. En *El Universo de Quetzalcóatl*, VII-X. México: Fondo de Cultura Económica, 1962.

Faivre, Antoine. *Ésotérisme*. París: Presses Universitaires de France/Humensis, 2019.

Florescano, Enrique. *El mito de Quetzalcóatl*. México: Fondo de Cultura Económica, 1993.

González Madrid, María José. “Leonora Carrington y Remedios Varo: alquimia, pintura y amistad creativa”. *Studia Hermetica Journal* 1 (2017): 116-144.

Gonzalo Carbó, Antoni. "María Zambrano y la gnosis: 'don celeste', cielo interior". *Aurora: papeles del Seminario María Zambrano* 4 (2002): 44-56. <https://raco.cat/index.php/Aurora/article/view/144936>.

Johansson K., P. "Vejez, muerte y renacer de Ce Ácatl Topiltzin Quetzalcóatl". *Arqueología Mexicana* 24 (mayo-junio, 2016): 16-25.

Paniagua Ramírez, Karla. "Laurette Séjourné, Supervivencias de un Mundo Mágico". *Cuicuilco. Revista De Ciencias Antropológicas* 9, no. 24 (2002): 385-394. <https://revistas.inah.gob.mx/index.php/cuicuilco/article/view/485>

Paz, Octavio. *Los hijos del limo. Del romanticismo a la vanguardia*. Barcelona: Seix Barral, 1987.

Renau Nebot, Xavier. (trad.). *Téxtos herméticos*. Madrid: Gredos, 1999.

Santuci, James A. "The Notion of Race in Theosophy". *Nova Religio: The Journal of Alternative and Emergent Religions* 11, no. 3 (febrero 2008): 37-63.

Schuré, Edward. *Los grandes iniciados*. México: Editores Mexicanos Unidos, 1982.

Séjourné, Laurette. "La experiencia de una aventura arqueológica". *Revista de la Universidad de México* 10 (1956): 11-15.

Séjourné, Laurette. *El Universo de Quetzalcóatl*. México: Fondo de Cultura Económica, 1962.

Torres, Alexandre. "Quetzalcóatl como símbolo de individuación en la obra de Laurette Séjourné". Ponencia presentada en el coloquio "Asedios a Laurette Séjourné". Instituto Nacional de Antropología e Historia. México, septiembre de 2022. (El texto de la ponencia se encuentra en el siguiente enlace: <https://www.researchgate.net/publication/364058874>)

Urías Horcasitas, Beatriz. "¿Nueva Izquierda o nueva ortodoxia? Laurette Séjourné y la Revolución cubana en 1970". *Mexican Studies/ Estudios Mexicanos* 39 (verano 2023): 215-240. <https://doi.org/10.1525/msem.2023.39.2.215>.

Villalba, Mariano. "Race, nation et révolution. Arnold Krumm-Heller et l'ésotérisme au Mexique (1910-1920)". Tesis de Doctorado en Ciencias de las Religiones, Historia de las Religiones y Antropología Religiosa. Universidad de Lausanne/École Pratique des Hautes Études, 2023.

Warlick, M. E. "Leonora Carrington's Esoteric Symbols and their Sources Carrington's Esoteric". *Studia Hermetica Journal* 1 (2017): 56-83.

Weisz, Gabriel. *Manual para la construcción de un caballo mecánico: distintas fisionomías del surrealismo y el modernismo*. México: UNAM, 2020.

Zambrano, María. *Obras Completas*. Barcelona: Galaxia Gutenberg, 2018.